

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ

٩

وَبِهَامِشِهِ
نَوَاحِلُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْمُحْثَسِينَ فِي عَمْرٍو

مُحَمَّدُ الْحَافِظُ الْبَغْدَادِيُّ

بِتَخْرِيجِ

الْحَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الْهَرَوِيِّ وَالسَّيِّدِ مَرْغِيٍّ الزَّيْبِيِّ

دار غريب

للطباعة والنشر والتوزيع
الرياض - جدة



وأما النية .. فاعزم على إجابة الله عز وجل في امتثال أمره بالصلاة وإتمامها والكف عن نواقضها ومفسداتها وإخلاص جميع ذلك لوجه الله سبحانه رجاء لثوابه وخوفاً من عقابه وطلباً للقربة منه، متقلداً للمنة منه بإذنه إياك في المناجاة مع سوء أدبك وكثرة عصيانك، وعظّم في نفسك قدر مناجاته وانظر من تناجي، وكيف تناجي وبماذا تناجي، وعند هذا ينبغي أن يعرق جبينك من الخجل وترتعد فرائصك من الهيبة ويصفر وجهك من الخوف .

وأما التكبير .. فإذا نطق به لسانك فينبغي ألا يكذبه قلبك، فإن كان في قلبك شيء هو أكبر من الله سبحانه فالله يشهد أنك لكاذب - وإن كان الكلام صدقاً - كما شهد على المنافقين في قولهم إنه ﷺ رسول الله، فإن كان هواك أغلب عليك من أمر الله عز وجل فأنت أطوع له منك لله تعالى، فقد اتخذته إلهك وكبرته فيوشك أن يكون قولك الله أكبر كلاماً باللسان المجرد وقد تخلف القلب عن مساعدته، وما أعظم الخطر في ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرم الله تعالى وعفوه .

وأما دعاء الاستفتاح .. فأولى كلماته قولك: وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض، وليس المراد بالوجه الوجه الظاهر فإنك إنما وجهته إلى جهة القبلة والله سبحانه يتقدس عن أن تحده الجهات حتى تقبل بوجه بدنك عليه، وإنما وجه القلب هو الذي يتوجه به

= الصالح من أهلك « أخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في الشعب من حديث سعيد بن يزيد مرسلًا بنحوه ، وأسند البيهقي بزيادة ابن عمر في السند ، وفي العلل للدارقطني عن ابن عم له ، وقال : إنه أشبه شيء بالصواب ، أورده في حديث سعيد بن زيد أحد العشرة ، قاله العراقي .

قال مرتضى : وسعيد بن يزيد بن مسلمة الأزدي تابعي ، روى عن أنس ومطرف بن الشخير وعنه يزيد بن زريع وابن علية ، روى له الجماعة ، وأخرج ابن عدي في الكامل بسند ضعيف من حديث أبي أمامة الباهلي بلفظ : « استحي من الله استحياءك من رجلين من صالحى عشيرتك » ، والمقصود من سياق المصنف أن المصلى إذا وقف في مقام المناجاة لا يذكر معه غيره ولا يشنى على أحد سواه ، ولا يشكو إلا إليه ، ويكون أبداً بين يديه ماثلاً ، وبالحق له قائماً وقائلاً وله معظماً ، وهو في نظره إليه مشفق ، وفي إقباله عليه مطرق إجلالاً وحياءً لأنه يعلم سره ونجواه ، وهو أقرب إليه من حبل الوريد .

إلى فاطر السماوات والأرض فانظر إليه: أمتوجه هو إلى أمانيه وهمه في البيت والسوق متبع للشهوات أو مقبل على فاطر السماوات؟ وإياك أن تكون أول مفاتحتك للمناجاة بالكذب والاختلاق، ولن ينصرف الوجه إلى الله تعالى إلا بانصرافه عما سواه، فاجتهد في الحال في صرفه إليه وإن عجزت عنه على الدوام فليكن قولك في الحال صادقاً، وإذا قلت: حنيفاً مسلماً، فينبغي أن يخطر ببالك أن المسلم هو الذي سلم المسلمون من لسانه ويده، فإن لم تكن كذلك كنت كاذباً فاجتهد في أن تعزم عليه في الاستقبال وتندم على ما سبق من الأحوال، وإذا قلت: وما أنا من المشركين، فأخطر ببالك الشرك الخفى فإن قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ (الكهف: ١١٠). نزل فيمن يقصد بعبادته وجه الله وحمد الناس.

وكن حذراً مشفقاً من هذا الشرك واستشعر الخجلة في قلبك إن وصفت نفسك بأنك لست من المشركين من غير براءة عن هذا الشرك، فإن اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه، وإذا قلت: محياى ومماتى لله، فاعلم أن هذا حال عبد مفقود لنفسه موجود لسيده، وأنه إن صدر عن رضاه وغضبه وقيامه وقعوده ورغبته في الحياة ورهبته من الموت لأمر الدنيا؛ لم يكن ملائماً للحال. وإذا قلت: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، فاعلم أنه عدوك ومترصد لصرف قلبك عن الله عز وجل حسداً لك على مناجاتك مع الله عز وجل وسجودك له مع أنه لُعن بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوفق لها، وأن استعاذتك بالله سبحانه منه بترك ما يحبه وتبديله بما يحب الله عز وجل لا بمجرد قولك فإن من قصده سبع أو عدو ليفترسه أو ليقترله فقال: أعوذ منك بذلك الحصن الحصين، وهو ثابت على مكانه فإن ذلك لا ينفعه بل لا يعينه إلا تبديل المكان، فكذلك من يتبع الشهوات التي هي محاب الشيطان، ومكاره الرحمن فلا يغنيه مجرد القول، فليقترن قوله بالعزم على التعوذ بحصن الله عز وجل عن شر الشيطان وحصنه لا إله إلا الله إذ قال عز وجل فيما أخبر عنه نبينا ﷺ: « لا إله إلا الله حصنى، فمن دخل حصنى أمن من عذابي » (٤٦١).

(٤٦١) حديث: « لا إله إلا الله حصنى » لأن اسم الله هو الاسم الجامع لمعاني الأسماء، إذا كان =

= فى قوة هذا الاسم ، حقيقة كل اسم واقع فى مقابلة كل خاطر ينبغى أن يدفع ، فهكذا ينبغى لكل مصل أن يتحصن بهذا الحصن العظيم بخالص من قلبه يطلب بذلك عصمة ربه ويحقق ذلك فى استعاذته إن وفقه الله تعالى ، قال العراقى : رواه الحاكم فى التاريخ وأبو نعيم فى الحلية من طريق أهل البيت من حديث على بإسناد ضعيف جدا ، وقول أبى منصور الديلمى إنه حديث ثابت مردود عليه . اهـ .

قال مرتضى : هذا الحديث قد وقع لى فى مسلسلات شيخ شيوخنا أبى عبد الله محمد بن أحمد بن سعيد الحنفى المكى فيما قرأته على شيخى الإمام رضى الدين عبد الخالق بن أبى بكر المزجاجى الحنفى بمدينة زبيد فى شهور سنة ١١٦٢ ، قال : حدثنا به أبو عبد الله المكى المذكور قراءة عليه أخبرنا الحسن بن على بن يحيى المكى أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا النور على بن محمد بن عبد الرحمن أخبرنا البدر الكرخى وحسن بن الجابى الحنفى أخبرنا الحافظ جلال الدين أبو الفضل السيوطى أخبرنا الشمس محمد بن محمد بن إمام الكاملى أخبرنا الحافظ أبو النعيم رضوان بن محمد العقبى أخبرنا الحافظ شمس الدين محمد ابن محمد بن الخزرى أخبرنا الجمال محمد بن محمد بن محمد الجمالى أخبرنا شيخ المحدثين ببلاد فارس سعيد الدين أبو محمد محمد بن مسعود البليانى الكازرونى من ولد الأستاذ أبى على الدقاق أخبرنا الظهير إسماعيل بن المظفر بن محمد الشيرازى أخبرنا أبو طاهر عبد السلام بن أبى الربيع الحنفى أخبرنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن سابور القلانسى أخبرنا أبو المبارك عبد العزيز بن محمد بن منصور الأدمى أخبرنا الحافظ أبو مسعود سليمان بن إبراهيم بن محمد بن سليمان حدثنا أبو صالح أحمد بن عبد الملك بن على النيسابورى حدثنا الأستاذ أبو طاهر محمد بن محمد بن محمش الزيادى حدثنا أبو محمد أحمد بن محمد بن إبراهيم بن هاشم البلاذرى الحافظ حدثنا الحسن بن على بن محمد بن على بن موسى الكاظم حدثنى أبى على بن محمد حدثنى أبى محمد بن على حدثنى أبى على بن موسى الرضى حدثنى أبى موسى الكاظم حدثنى أبى جعفر الصادق حدثنى أبى محمد الباقر حدثنى أبى على زين العابدين حدثنى أبى الحسين بن على حدثنى أبى أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضي الله عنه حدثنى محمد بن عبد الله عليه السلام حدثنى جبريل سيد الملائكة عليه السلام قال : قال الله سيد السادات جل وعلا : « إنى أنا الله لا إله إلا أنا ، من أقر لى بالتوحيد دخل حصنى ، ومن دخل حصنى أمن من عذابى » ، هكذا أورده نور الدين بن الصباغ فى الفصول المهمة وأبو القاسم القشيرى فى الرسالة ، ورواه أبو بكر بن شاذان بن بحير المطوعى الرازى بنيسابور فقال : حدثنا أيوب بن منصور بن أيوب حدثنا عبد الله بن أشرش قال : مر بنا على بن موسى الرضى من آل محمد عليه السلام فقمتم إليه فقلت : سألتك بالله لما حدثنى ، قال : حدثنى أبى عن أبيه عن جده عن النبى ﷺ عن جبريل عن الله عز وجل قال : « لا إله إلا الله حصنى ، ومن دخل حصنى أمن من عذابى » . وأخرجه أحمد والبخارى ومسلم والترمذى وابن ماجه ، كلهم من غير تسلسل ، عن أنس رفعه : إنى أنا الله لا إله إلا أنا . . . فساقيه =

والمتحصن به من لا معبود له سوى الله سبحانه، فأما من اتخذ إلهه هواه فهو فى ميدان الشيطان لا فى حصن الله عز وجل، واعلم أن مكايده أن يشغلك فى صلاتك بذكر الآخرة وتدبير فعل الخيرات ليمنعك عن فهم ما تقرأ، فاعلم أن كل ما يشغلك عن فهم معانى قراءتك فهو وسواس، فإن حركة اللسان غير مقصودة معانيها .

فأما القراءة .. فالناس فيها ثلاثة : رجل يتحرك لسانه وقلبه غافل، ورجل يتحرك لسانه وقلبه يتبع اللسان فيفهم ويسمع منه كأنه يسمعه من غيره .. وهى درجات أصحاب اليمين ، ورجل يسبق قلبه إلى المعانى أولاً ثم يخدم اللسان القلب فيترجمه ؛ ففرق بين أن يكون اللسان ترجمان القلب أو يكون معلم القلب ، والمقربون لسانهم ترجمان يتبع القلب ولا يتبعه القلب .

= بمثل رواية ابن الجزرى ، وفى مسند الفردوس للديلمى من رواية هارون بن راشد عن فرقد السنجى عن أنس رفعه : لا إله إلا الله كلمتى وأنا هو فمن قالها أدخلته حصنى ومن أدخلته حصنى فقد أمن، والقرآن كلامى ومنى خرج . قال الحافظ السيوطى فى ذيله على الموضوعات : هارون بن راشد ، قال الذهبى : مجهول ، وفرقد ضعفه الدارقطنى والراوى عن هارون يوسف بن خالد وهو كذاب . قال مرتضى : وأخرجه الشيرازى فى الألقاب عن على نحوه ، إلا أنه قال : كلامى بدل كلمتى ، وفى آخره : أمن من عقابى ، وأخرجه ابن عساكر وابن النجار فى تاريخيهما من رواية أحمد بن عامر بن سليمان الطائى ، عن على بن موسى عن آبائه ، وفيه : حدثنى جبريل قال : يقول الله تعالى : لا إله إلا الله حصنى ، فمن دخله أمن من عذابى . قال الذهبى فى المغنى : عبد الله بن أحمد بن عامر الطائى له نسخة عن أهل البيت باطلة ، وأخرجه الحافظ ابن ناصر الدين الدمشقى فى مسلسلاته من طريق أبى إسحق البزدرى عن عبد الله بن أحمد الطائى المذكور ، ثم نقل عن الذهبى قوله : ما تنفك هذه النسخة من وضعه ، أى عبد الله بن أحمد أو من وضع أبيه ، وأخرجه ابن الجزرى كما تقدم وقال : هكذا هو فى المسلسلات السعيدية ، يعنى به محمد بن مسعود الكازرونى المتقدم بذكره ، قال : والعهد فيه على البلاذرى ، أى هو متكلم فيه ، وقد أخرجه الحاكم النيسابورى فى التاريخ عن البلاذرى ، وقال : لم نكتبه إلا عنه ، وأخرجه أيضاً فى الجزء المعروف بفوائد الفوائد كذلك من طريق البلاذرى ، وأخرجه أبو عثمان سعد بن محمد البحرى فى كتابه فى الأحاديث الألف التى يعز وجودها عن أبى محمد عبد الله بن أحمد الدومى عن البلاذرى ، وقد ألف فى جميع أسانيد هذا الحديث رسالة سميتها « الإسعاف بالحديث المسلسل بالأشرف » وألمت ببعض من خرجه ورواه فى التعليقة الجلييلة على مسلسلات ابن عقيل ، فمن أراد الزيادة فليراجع هناك ، والله أعلم .

وتفصيل ترجمة المعاني أنك إذا قلت: بسم الله الرحمن الرحيم، فإنو به التبرك لا ابتداء القراءة لكلام الله سبحانه، وافهم أن معناها أن الأمور كلها بالله سبحانه. والمراد بالاسم ههنا هو المسمى، وإذا كانت الأمور بالله سبحانه فلا جرم كان الحمد لله، ومعناه أن الشكر لله إذ النعم من الله ومن يرى من غير الله نعمة أو يقصد غير الله سبحانه بشكر لا من حيث إنه مسخر من الله عز وجل ففي تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته إلى غير الله تعالى.

فإذا قلت: الرحمن الرحيم، فأحضر في قلبك جميع أنواع لطفه لتتضح لك رحمته فينبعث بها رجاؤك، ثم استثر من قلبك التعظيم والخوف بقولك: مالك يوم الدين، أما العظمة فلا أنه لا ملك إلا له، وأما الخوف فلهول يوم الجزاء والحساب الذي هو مالكة، ثم جدد الإخلاص بقولك: إياك نعبد، وجدد العجز والاحتياج والتبري من الحول والقوة بقولك: وإياك نستعين، وتحقق أنه ما تيسرت طاعتك إلا بإعانتة، وأن له المنة إذ وفقك الله لطاعته واستخدمك لعبادته وجعلك أهلا لمناجاته ولو حرمك التوفيق لكنت من المطرودين مع الشيطان اللعين، ثم إذا فرغت من التعوذ ومن قولك بسم الله الرحمن الرحيم ومن التحميد ومن إظهار الحاجة إلى الإعانة مطلقا فعين سؤالك ولا تطلب إلا أهم حاجاتك، وقل: اهدنا الصراط المستقيم الذي يسوقنا إلى جوارك ويفضي بنا إلى مرضاتك، وزده شرحا وتفصيلا وتأكيذا واستشهادا بالذين أفاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين دون الذين غضب عليهم من الكفار والزائغين من اليهود والنصارى والصابئين ثم التمس الإجابة وقل: آمين، فإذا تلوت الفاتحة كذلك فيشبه أن تكون من الذين قال الله تعالى فيهم فيما أخبر عنه النبي ﷺ: «قسمت الصلاة بيني وبين عبدی نصفين، نصفها لي ونصفها لعبدی ولعبدی ما سأل، يقول العبد: الحمد لله رب العالمين، فيقول الله عز وجل: حمدني عبدی وأثنى عليّ» (٤٦٢) وهو معنى قوله: سمع الله لمن حمده... الحديث إلخ. فلو لم يكن لك

(٤٦٢) حديث: «قسمت الصلاة بيني وبين عبدی نصفين نصفها لي ونصفها لعبدی»، يقول العبد: الحمد لله رب العالمين، فيقول الله عز وجل: «حمدني عبدی وأثنى عليّ» وهو معنى قوله: سمع الله لمن حمده، الحديث إلخ، وتامه فيما أخبرناه شيخنا أبو الربيع سليمان بن=

من صلاتك حظ سوى ذكر الله لك في جلاله وعظمته فناهيك بذلك غنيمة، فكيف بما ترجوه من ثوابه وفضله، وكذلك ينبغي أن تفهم ما تقرأه من السور - كما سيأتي في كتاب تلاوة

= يحيى بن عمر الحسيني الزبيدي بقراءتي عليه بمدينة زبيد ، أخبرنا خال والدي أحمد بن محمد ابن المقبول ، أخبرنا أحمد بن محمد النخلى ، أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ ، أخبرنا علي ابن يحيى ، أخبرنا يوسف بن زكريا ، أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الحافظ ، أخبرنا أبو ذر عبد الرحمن بن عبد الله الزركشى ، أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم الخزرجي ، أخبرنا أبو محمد صالح بن تامر الجعبري ، أخبرنا أبو علي الحسن بن محمد البكري أخبرنا المؤيد بن محمد الطوسي أخبرنا أبو عبد الله الفراوي أخبرنا أبو الحسين عبد الغفار بن محمد الفارسي أخبرنا أبو أحمد الجلودي أخبرنا إبراهيم بن سفيان الزاهد حدثنا مسلم بن الحجاج القشيري حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي أخبرنا سفيان بن عيينة عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج - ثلاثا - غير تمام » فقيل لأبي هريرة: إنا نكون وراء الإمام، فقال: اقرأ بها في نفسك فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: « قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدى ما سأل، فإذا قال العبد: الحمد لله رب العالمين، قال الله: حمدني عبدي، وإذا قال: الرحمن الرحيم، قال الله: أثنى عليّ عبدي، وإذا قال: مالك يوم الدين، قال: مجدّني عبدي - وقال مرة: فوضّ إليّ عبدي - وإذا قال: إياك نعبد وإياك نستعين، قال: هذا بيني وبين عبدي ولعبدى ما سأل، فإذا قال: اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين، قال: هذا لعبدي ولعبدى ما سأل. قال سفيان: حدثني به العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب دخلت عليه وهو مريض في بيته فسألته أنا عنه، هكذا نصه في صحيحه، وقال أيضاً: وحدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن العلاء بن عبد الرحمن أنه سمع أبا السائب مولى هشام ابن زهرة يقول: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ... فذكره مثله، قال: وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني العلاء بن عبد الرحمن أن أبا السائب أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول بمثل حديث سفيان وفي حديثهما : « قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي... » ، قال: وحدثنا أحمد بن جعفر المعقري حدثنا النضر بن محمد حدثنا أبو أويس أخبرني العلاء قال: سمعت من أبي ومن أبي السائب وكانا جليسين لأبي هريرة قالاً: قال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ... بمثل حديثهم . اهـ. لفظ مسلم، وأورده الشهاب السهروردي في العوارف من طريق آدم بن أبي إياس والدارقطني في سننه عن عبد الله بن زياد بن سمعان كلاهما عن العلاء بمثل سياق حديث سفيان إلا أنه زاد البسملة في أوله، قال الدارقطني: وابن سمعان متروك الحديث، وقال غيره: كذاب، وقال في العلل: تفرد ابن سمعان بهذه الزيادة إذ قد روى عن العلاء من أصحابه جماعة يزيدون على العشرة كمالك وسفيان وابن جريج وشعيب والدراوردي وإسماعيل بن جعفر ومحمد بن إسحق والوليد بن كثير، لم يذكر أحد منهم فيه البسملة وزادها ابن سمعان وهو ضعيف، والله أعلم.

القرآن - فلا تغفل عن أمره ونهيهِ ووعدهِ ووعيدهِ ومواعظهِ وأخبار أنبيائه وذكر منته وإحسانه، ولكل واحد حق: فالرجاء حق الوعد، والخوف حق الوعيد، والعزم حق الأمر والنهي، والاتعاظ حق الموعظة، والشكر حق ذكر المنّة، والاعتبار حق أخبار الأنبياء .

وروى أن زرارة بن أوفى لما انتهى إلى قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ ﴾ (المدثر: ٨) .
 خراً ميتاً . وكان إبراهيم النخعي إذا سمع قوله تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴾ (الانشقاق : ١) .
 اضطرب حتى تضرب أوصاله .

قال عبد الله بن واقد: رأيت ابن عمر يصلي مغلوباً عليه . وحق له أن يحترق في قلبه بوعد سيده ووعيدهِ فإنه عبد مذنب ذليل بين يدي جبار قاهر . وتكون هذه المعاني بحسب درجات الفهم، ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب، ودرجات ذلك لا تنحصر، والصلاة مفتاح القلوب فيها تنكشف أسرار الكلمات فهذا حق القراءة وهو حق الأذكار والتسيّحات أيضاً، ثم يراعى الهيبة في القراءة فيرتل ولا يسرد فإن ذلك أيسر للتأمل، ويفرق بين نغماته في آيات الرحمة والعذاب والوعد والوعيد والتحميد والتعظيم والتمجيد، كان النخعي إذا مر بمثل قوله عز وجل : ﴿ مَا آتَاكَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ ﴾ (المؤمنون: ٩١) . يخفض صوته كالمستحي عن أن يذكره بكل شيء لا يليق به .

وروى أنه : «يقال لقارئ القرآن اقرأ وارتل ورتل كما كنت ترتل في الدنيا» (٤٦٣) .

أما دوام القيام فإنه تنبيه على إقامة القلب مع الله عز وجل على نعت واحد من الحضور،

(٤٦٣) حديث : «يقال لقارئ القرآن: اقرأ وارتل ورتل كما كنت ترتل في الدنيا» قال العراقي : أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث عبد الله بن عمر، وقال الترمذي: حسن صحيح . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه من طريق سفيان عن عاصم بن أبي النجود عن زر عن ابن عمرو اهـ . وكذلك أخرجه أحمد والحاكم وابن حبان والبيهقي من حديث ابن عمرو، ورواه ابن أبي شيبه عنه .

قال عليه السلام : « إن الله عز وجل مُقْبِلٌ عَلَى الْمُصَلِّي مَا لَمْ يَلْتَفِت » (٤٦٤) وكما تجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات إلى الجهات فكذلك تجب حراسة السر عن الالتفات إلى غير الصلاة، فإذا التفت إلى غيره فذكره باطلاع الله عليه وبقبح التهاون بالمناجى عند غفلة المناجى ليعود إليه، وألزم الخشوع للقلب فإن الخلاص من الالتفات باطنا وظاهرا ثمرة الخشوع، ومهما خشع الباطن خشع الظاهر، قال عليه السلام وقد رأى رجلا مصليا يعبث بلحيته: « أما هذا لو خشع قلبه لخشعت جوارحه فإن الرعية بحكم الراعى » ولهذا ورد فى الدعاء : « اللهم أصلح الراعى والرعية » (٤٦٥) وهو القلب والجوارح. وكان الصديق رضي الله عنه فى صلواته كأنه وتد، وابن الزبير رضي الله عنه كأنه عود، وبعضهم كان يسكن فى ركوعه بحيث تقع العصافير عليه كأنه جماد، وكل ذلك يقتضيه الطبع بين يدي من يعظم من أبناء الدنيا فكيف لا يقتضيه بين يدي ملك الملوك عند من يعرف ملك الملوك، وكل من يطمئن بين يدي غير الله عز وجل خاشعا وتضطرب أطرافه بين يدي الله عابثا فذلك لقصور معرفته عن جلال الله عز وجل وعن اطلاعه على سره وضميره، وقال عكرمة فى قوله عز وجل : ﴿ الَّذِي يَرَىٰكَ حِينَ تَقُومُ ۖ وَتَقَبَّلُكَ فِي السَّجْدِ ﴾ (الشعراء: ٢١٨، ٢١٩) قال: قيامه وركوعه وسجوده وجلوسه .

وأما الركوع والسجود فينبغى أن تجدد عندهما ذكر كبرياء الله سبحانه وترفع يدك مستجيرا بعفو الله عز وجل من عقابه بتجديد نية ومتبعا سنة نبيه عليه السلام، ثم تستأنف له ذلا

(٤٦٤) حديث : « إن الله يقبل على المصلى ما لم يلتفت » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي والحاكم وصحح إسناده من حديث أبي ذر . اهـ . وب نحوه ما أخرجه الطبرانى فى الكبير عن يوسف بن عبد الله بن سلام بسند منقطع : لا صلاة لملتفت .

قال مرتضى : موقوفا ولفظهم جميعا : « يقال لصاحب القرآن يوم القيامة : اقرأ وارقه ورتل كما كنت ترتل فى دار الدنيا فإن منزلتك عند آخر آية كنت تقرؤها » . وأخرجه أحمد أيضا وابن ماجه والعقيلي ومحمد بن نصر عن أبي سعيد بلفظ : « يقال لصاحب القرآن إذا دخل الجنة : اقرأ واصعد فيقرأ ويصعد بكل آية درجة حتى يقرأ آخر شيء معه » . ورواه ابن أبي شيبة عنه موقوفا .

(٤٦٥) حديث : « اللهم أصلح الراعى والرعية » ، قال العراقي : لم أقف له على أصل . اهـ . ثم إن المعروف أن المراد بالراعى والرعية الحاكم والمحكوم عليه .

وتواضعا بركوعك، وتجتهد في تريق قلبك وتجديد خشوعك، وتستشعر ذلك وعز مولاك واتضاعك وعلو ربك، وتستعين على تقدير ذلك في قلبك بلسانك، فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة وأنه أعظم من كل عظيم، وتكرر ذلك على قلبك لتؤكد به التكرار، ثم ترتفع من ركوعك راجيا أنه راحم لك ومؤكدا للرجاء في نفسك بقولك: سمع الله لمن حمده، أي أجاب لمن شكره، ثم تردف ذلك الشكر المتقاضى للمزيد فتقول: ربنا لك الحمد، وتكثر الحمد بقولك: ملء السماوات وملء الأرض، ثم تهوى إلى السجود وهو أعلى درجات الاستكانة فتمكن أعز أعضائك وهو الوجه من أذل الأشياء وهو التراب، وإن أمكنك ألا تجعل بينهما حائلا فتسجد على الأرض فافعل فإنه أجلب للخشوع وأدل على الذل، وإذا وضعت نفسك موضع الذل فاعلم أنك وضعتها موضعها ورددت الفرع إلى أصله فإنك من التراب خلقت وإليه تعود فعند هذا جدد على قلبك عظمة الله، وقل: سبحان ربي الأعلى وأكد به بالتكرار فإن الكرة الواحدة ضعيفة الأثر، فإذا رق قلبك وظهر ذلك فلتصدق رجاءك في رحمة الله فإن رحمته تتسارع إلى الضعف والذل لا إلى التكبر والبطر، فارفع رأسك مكبرا وسائلا حاجتك وقائلا: رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم، أو ما أردت من الدعاء ثم أكد التواضع بالتكرار فعد إلى السجود ثانيا كذلك .

وأما التشهد .. فإذا جلست له فاجلس متأدبا وصرح بأن جميع ما تدلى به من الصلوات والطيبات أي من الأخلاق الطاهرة لله، وكذلك الملك لله وهو معنى التحيات، وأحضر في قلبك النبي ﷺ وشخصه الكريم وقل: سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، وليصدق أملك في أنه يبلغه ويرد عليك ما هو أوفى منه، ثم تسلم على نفسك وعلى جميع عباد الله الصالحين ثم تأمل أن يرد الله سبحانه عليك سلاما وافيًا بعدد عباد الصالحين ثم تشهد له تعالى بالوحدانية ولمحمد نبيه ﷺ بالرسالة، مجددا عهد الله سبحانه بإعادة كلمتي الشهادة ومستأنفا للتحصن بها، ثم ادع في آخر صلاتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع والضراعة والابتهاال وصدق الرجاء بالإجابة وأشرك في دعائك أبويك وسائر المؤمنين، واقصد عند

التسليم السلام على الملائكة والحاضرين وانو ختم الصلاة به واستشعر شكر الله سبحانه على توفيقه لإتمام هذه الطاعة، وتوهم أنك مودع لصلاتك هذه وأنت ربما لا تعيش لمثلها، وقال ﷺ للذي أوصاه: « صل صلاة مودّع »، ثم أشعر قلبك الوجل والحياء من التقصير في الصلاة وخفّ ألا تقبل صلاتك وأن تكون ممقوتا بذنب ظاهر أو باطن فترد صلاتك في وجهك، وترجو مع ذلك أن يقبلها بكرمه وفضله .

كان يحيى بن وثاب إذا صلى مكث ما شاء الله تعرف عليه كآبة الصلاة ، وكان إبراهيم مكث بعد الصلاة ساعة كأنه مريض ، فهذا تفصيل صلاة الخاشعين الذين هم في صلاتهم خاشعون، والذين هم على صلاتهم يحافظون، والذين هم على صلاتهم دائمون، والذين هم يناجون الله على قدر استطاعتهم في العبودية ، فليعرض الإنسان نفسه على هذه الصلاة فبالقدر الذي يسر له منه ينبغي أن يفرح وعلى ما يفوته ينبغي أن يتحسر وفي مداواة ذلك ينبغي أن يجتهد .

وأما صلاة الغافلين فهي خطيرة إلا أن يتغمده الله برحمته والرحمة واسعة والكرم فائض، فنسأل الله أن يتغمدنا برحمته ويغمرنا بمغفرته إذ لا وسيلة لنا إلا الاعتراف بالعجز عن القيام بطاعته، واعلم أن تخلص الصلاة عن الآفات وإخلاصها لوجه الله عز وجل وأداءها بالشروط الباطنة التي ذكرناها من الخشوع والتعظيم والحياء سبب لحصول أنوار في القلب تكون تلك الأنوار مفاتيح علوم المكاشفة، فأولياء الله المكاشفون بملكوت السماوات والأرض وأسرار الربوبية إنما يكاشفون في الصلاة لا سيما في السجود إذ يتقرب العبد من ربه عز وجل بالسجود، ولذلك قال تعالى : ﴿ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ (العلق : ١٩) .

وإنما تكون مكاشفة كل مصلٍّ على قدر صفائه عن كدورات الدنيا، ويختلف ذلك بالقوة والضعف وبالقلة والكثرة وبالجلاء والخفاء حتى ينكشف لبعضهم الشيء بعينه وينكشف لبعضهم الشيء بمثاله، كما كشف لبعضهم الدنيا في صورة جيفة والشیطان في صورة كلب جائم عليها يدعو إليها، ويختلف أيضا بما فيه المكاشفة فبعضهم ينكشف له من صفات الله

تعالى وجلاله ولبعضهم من أفعاله ولبعضهم من دقائق علوم المعاملة، ويكون لتعين تلك المعانى فى كل وقت أسباب خفية لا تُحصى، وأشدّها مناسبة الهمة فإنها إذا كانت مصروفة إلى شيء معين كان ذلك أولى بالانكشاف، ولما كانت هذه الأمور لا تتراءى إلا فى المرائى الثقيلة وكانت المرآة كلها صدئة فاحتجبت عنها الهداية لا لبخل من جهة المنعم بالهداية بل لخبث متراكم الصدا على مصب الهداية تسارعت الألسنة إلى إنكار مثل ذلك إذ الطبع مجبول على إنكار غير الحاضر، ولو كان للجنين عقل لأنكر إمكان وجود الإنسان فى متسع الهواء، ولو كان للطفل تمييز ما ربما أنكر ما يزعم العقلاء إدراكه من ملكوت السماوات والأرض، وهكذا الإنسان فى كل طور يكاد ينكر ما بعده، ومن أنكر طور الولاية لزمه أن ينكر طور النبوة وقد خلق الخلق أطواراً فلا ينبغي أن ينكر كل واحد ما وراء درجته، نعم لما طلبوا هذا من المجادلة والمباحثة المشوشة ولم يطلبوها من تصفية القلوب عما سوى الله عز وجل فقدوه فأنكروه، ومن لم يكن من أهل المكاشفة فلا أقل من أن يؤمن بالغيب ويصدق به إلى أن يشاهد بالتجربة. ففى الخبر: «إن العبد إذا قام فى الصلاة رفع الله سبحانه الحجاب بينه وبين عبده وواجهه بوجهه وقامت الملائكة من لدن منكبیه إلى الهواء يصلون بصلاته ويؤمنون على دعائه، وإن المصلى لينثر عليه البر من عنان السماء إلى مفرق رأسه ينادى مناد: لو علم هذا المناجى من يناجى ما التفت، وإن أبواب السماء تفتح للمصلين، وإن الله عز وجل يباهى ملائكته بعبده المصلى» (٤٦٦) ففتح أبواب السماء ومواجهة الله تعالى إياه بوجهه كناية عن

(٤٦٦) حديث: «إن العبد إذا قام إلى الصلاة رفع الله سبحانه الحجاب فيما بينه وبين عبده وواجهه بوجهه وقامت الملائكة من لدن منكبیه إلى الهواء يصلون بصلاته ويؤمنون على دعائه، وإن المصلى لينثر عليه البر من عنان السماء إلى مفرق رأسه ويناديه مناد: لو علم المناجى من يناجى ما التفت، وإن أبواب السماء تفتح للمصلين، وإن الله عز وجل يباهى ملائكته بعبده المصلى» وفى بعض النسخ: ليباهى ملائكته بعبده المصلين، ونص القوت: بصفوف المصلين، أورده صاحب القوت هكذا باختلاف يسير نبهنا عليه، وكذا السهروردى فى العوارف ونص كل منهما: وقد ورد فى الأخبار، ثم ساقاه، إلا أن صاحب العوارف انتهى إلى قوله: ما التفت أو ما انفتل فجمع بين الروایتين، وقال العراقى: لم أجده. اهـ.

الكشف الذى ذكرناه، وفى التوراة مكتوب : « يا ابن آدم لا تعجز أن تقوم بين يديّ مصليا باكيا، فأنا الله الذى اقتربت من قلبك وبالغيب رأيت نورى » .

قال : فكنا نرى أن تلك الرقة والبكاء والفتوح الذى يجده المصلى فى قلبه من دنو الرب سبحانه من القلب، وإذا لم يكن هذا الدنو هو القرب بالمكان فلا معنى له إلا الدنو بالهداية والرحمة وكشف الحجاب، ويقال : إن العبد إذا صلى ركعتين عجب منه عشرة صفوف من الملائكة، كل صف منهم عشرة آلاف، وباهى الله به مائة ألف ملك، وذلك أن العبد قد جمع فى الصلاة بين القيام والقعود والركوع والسجود، وقد فرق الله ذلك على أربعين ألف ملك، فالقائمون لا يركعون إلى يوم القيامة والساجدون لا يرفعون إلى يوم القيامة وهكذا الراكعون والقاعدون، فإن ما رزق الله تعالى الملائكة من القرب والرتبة لازم لهم مستمر على حال واحد لا يزيد ولا ينقص، ولذلك أخبر الله عنهم أنهم قالوا :

﴿ وَمَا تَنَالُوا لَوْ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ﴾ (الصفّات : ١٦٤) .

وفارق الإنسان الملائكة فى الترقى من درجة إلى درجة فإنه لا يزال يتقرب إلى الله تعالى فيستفيد مزيد قربه، وباب المزيد مسدود على الملائكة عليهم السلام وليس لكل واحد إلا رتبته التى هى وقف عليه، وعبادته التى هو مشغول بها لا ينتقل إلى غيرها ولا يفتر عنها :

﴿ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ۚ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ۚ ﴾ (الأنبياء : ١٩، ٢٠) .

ومفتاح مزيد الدرجات هى الصلوات ، قال الله عز وجل : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ (المؤمنون : ١، ٢) .

فمدحهم بعد الإيمان بصلاة مخصوصة وهى المقرونة بالخشوع ثم ختم أوصاف

المفلحين بالصلاة أيضاً، فقال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾ (المؤمنون : ٩) .

ثم قال تعالى في ثمرة تلك الصفات: ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۝ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (المؤمنون: ١٠، ١١).

فوصفهم بالفلاح أولا وبورثة الفردوس آخرًا، وما عندي أن هزيمة اللسان مع غفلة القلب تنتهي إلى هذا الحد، ولذلك قال الله عز وجل في أضدادهم: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ۝ قَالَ لَوْلَا نَأْتِكُم مِّنَ الْمُصَلِّينَ﴾ (المدثر: ٤٢، ٤٣). فالمصلون هم ورثة الفردوس وهم المشاهدون لنور الله تعالى والمتمتعون بقربه ودنوة من قلوبهم، نسأل الله أن يجعلنا منهم وأن يعيذنا من عقوبة من تزينت أقواله وقبحت أفعاله، إنه الكريم المنان القديم الإحسان، وصلى الله على كل عبد مصطفى.

حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين ﷺ

اعلم أن الخشوع ثمرة الإيمان ونتيجة اليقين الحاصل بجلال الله عز وجل، ومن رزق ذلك فإنه يكون خاشعًا في الصلاة وفي غير الصلاة بل في خلوته وفي بيت الماء عند قضاء الحاجة، فإن موجب الخشوع معرفة اطلاع الله تعالى على العبد ومعرفة جلاله ومعرفة تقصير العبد، فمن هذه المعارف يتولد الخشوع وليست مختصة بالصلاة. ولذلك روى عن بعضهم أنه لم يرفع رأسه إلى السماء أربعين سنة حياء من الله سبحانه وخشوعا له. وكان الربيع بن خيثم من شدة غضه لبصره وإطراقه يظن بعض الناس أنه أعمى، وكان يختلف إلى منزل ابن مسعود عشرين سنة فإذا رآته جاريته قالت لابن مسعود: صديقك الأعمى قد جاء، فكان يضحك ابن مسعود من قولها، وكان إذا دق الباب تخرج الجارية إليه فتراه مطرقا غاضا بصره، وكان ابن مسعود إذا نظر إليه يقول: وبشر المخبتين، أما والله لو رأيك محمد ﷺ لفرح بك، وفي لفظ آخر: لأحبك، وفي لفظ آخر: لضحك. ومشى ذات يوم مع ابن مسعود في الحدادين فلما نظر إلى الأكوار تنفخ وإلى النار تلتهب صعق وسقط مغشيا عليه وقعد ابن مسعود عند رأسه إلى وقت الصلاة فلم يبق فحمله على ظهره إلى مناء فلم يزل مغشيا عليه إلى مثل الساعة التي

صعق فيها ففاته خمس صلوات، وابن مسعود عند رأسه يقول: هذا والله هو الخوف. وكان الربيع يقول: ما دخلت في صلاة قط فأهمنى فيها إلا ما أقول وما يقال لي.

وكان عامر بن عبد الله من خاشعي المصلين، وكان إذا صلى ربما ضربت ابنته بالدف وتحدثت النساء بما يردن في البيت ولم يكن يسمع ذلك ولا يعقله، وقيل له ذات يوم: هل تحدثك نفسك في الصلاة بشيء؟ قال: نعم بوقوفى بين يدي الله عز وجل ومنصرفي إلى إحدى الدارين، قيل: فهل تجد شيئاً مما نجد من أمور الدنيا؟ فقال: لأن تختلف الأسنة في أحب إليّ من أن أجد في صلاتي ما تجدون. وكان يقول: لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً. وقد كان مسلم بن يسار منهم وقد نقلنا أنه لم يشعر بسقوط أسطوانة في المسجد وهو في الصلاة. وتآكل طرف من أطراف بعضهم واحتيج فيه إلى القطع فلم يمكن منه، فقيل: إنه في الصلاة لا يحس بما يجري عليه، فقطع وهو في الصلاة. وقال بعضهم: الصلاة من الآخرة فإذا دخلت فيها خرجت من الدنيا. وقيل لآخر: هل تحدث نفسك بشيء من الدنيا في الصلاة؟ فقال: لا في الصلاة ولا في غيرها. وسئل بعضهم: هل تذكر في الصلاة شيئاً؟ فقال: وهل شيء أحب إليّ من الصلاة فأذكره فيها. وكان أبو الدرداء رضي الله عنه يقول: من فقه الرجل أن يبدأ بحاجته قبل دخوله في الصلاة ليدخل في الصلاة وقلبه فارغ.

وكان بعضهم يخفف الصلاة خيفة الوسواس، وروى أن عمار بن ياسر صلى صلاة فأخفها، فقيل له: خفت يا أبا اليقظان! فقال: هل رأيتموني نقصت من حدودها شيئاً؟ قالوا: لا، قال: إني بادرت سهو الشيطان، إن رسول الله ﷺ قال: «إن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها» ^(٤٦٧) وكان

(٤٦٧) حديث: «إن عمار بن ياسر صلى صلاة فأخفها، فقيل له: خفت يا أبا اليقظان، فقال: هل رأيتموني نقصت من حدودها شيئاً؟ قالوا: لا، قال: إني بادرت سهو الشيطان، إن رسول الله ﷺ قال: «إن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها» هكذا أورده صاحب القوت، وأخرجه أحمد بإسناد صحيح وتقدم المرفوع منه وهو عند أبي داود والنسائي.

يقول: « إنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها ». ويقال إن طلحة والزبير وطائفة من الصحابة رضي الله عنهم كانوا أخف الناس صلاة، وقالوا: نبادر بها وسوسة الشيطان. وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال على المنبر: إن الرجل ليشيب عارضاه في الإسلام وما أكمل لله تعالى صلاة، قيل: وكيف ذلك؟ قال: لا يتم خشوعها وتواضعها وإقباله على الله عز وجل فيها.

وسئل أبو العالية عن قوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ (الماعون: ٥).

قال: هو الذي يسهو في صلاته فلا يدرى على كم ينصرف أعلى شفع أم على وتر. وقال الحسن: هو الذي يسهو عن وقت الصلاة حتى تخرج. وقال بعضهم: هو الذي إن صلاها في أول الوقت لم يفرح وإن أخرها عن الوقت لم يحزن فلا يرى تعجيلها خيرا ولا تأخيرها إثما. واعلم أن الصلاة قد يحسب بعضها ويكتب بعضها دون بعض كما دلت الأخبار عليه، وإن كان الفقيه يقول: إن الصلاة في الصحة لا تتجزأ، ولكن ذلك له معنى آخر ذكرناه وهذا المعنى دلت عليه الأحاديث إذ ورد « جبر نقصان الفرائض بالنوافل » ^(٤٦٨). وفي الخبر قال عيسى عليه السلام: يقول الله تعالى: بالفرائض نجا مني عبدى، وبالنوافل تقرب إلى عبدى.

(٤٦٨) حديث: « جبر نقصان الفرائض بالنوافل » كما في القوت: أول ما يحاسب به العبد الصلاة، فإن وجدت كاملة وإلا يقول الله تعالى: انظروا لعبدى نوافل فتتم بها فرائضه من نوافله، ثم يعمل بسائر الفرائض، كذلك يوفى كل فرض في جنسه من النوافل، وقال العراقي: أخرجه أصحاب السنن والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة: إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته، وفيه: فإن انتقص من فريضته شيء، قال الرب عز وجل: انظروا لعبدى هل من تطوع فيكمل به ما انتقص من الفريضة. اهـ.

قال مرتضى: أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والحاكم من حديث تميم الدارى رفعه: « أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته، فإن كان أتمها كتبت له تامة، وإن لم يكن أتمها قال الله لملائكته: انظروا هل تجدون لعبدى من تطوع فتكملون به فريضته، ثم الزكاة كذلك، ثم تؤخذ الأعمال على حسب ذلك، وأخرجه الحاكم في الكنى عن ابن عمر: « أول ما افترض الله على أمتي الصلوات الخمس، وأول ما يرفع من أعمالهم الصلوات الخمس، وأول ما يسألون عن الصلوات الخمس، فمن كان ضيع شيئا منها يقول الله تبارك وتعالى: انظروا هل تجدون لعبدى نافلة من صلاة تته، بها ما نقص من الفريضة... » الحديث.

وقال النبي ﷺ : « قال الله تعالى : لا ينجو مني عبدي إلا بأداء ما افترضته عليه » (٤٦٩)، وروى أن النبي ﷺ صلى صلاة فترك من قراءتها آية فلما انفتل قال : « ماذا قرأت » ؟ فسكت القوم ، فسأل أبي بن كعب رضي الله عنه فقال : قرأت سورة كذا وتركت آية كذا ، فما ندرى أنسخت أم رفعت ، فقال : « أنت لها يا أباي » ثم أقبل على الآخرين فقال : « ما بال أقوام يحضرون صلاتهم ويتمون صفوفهم ونيهم بين أيديهم لا يدرون ما يتلو عليهم من كتاب ربهم ، ألا إن بني إسرائيل كذا فعلوا فأوحى الله عز وجل إلى نبيهم أن قل لقومك : تحضروني أبدانكم وتعطوني ألسنتكم وتغيبون عني بقلوبكم باطل ما تذهبون إليه » (٤٧٠) وهذا يدل على أن استماع ما يقرأ الإمام وفهمه بدل عن قراءة السورة بنفسه ، وقال بعضهم : إن الرجل يسجد

= وأخرجه الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن قرط رفعه : من صلى صلاة لم يتمها زيد عليها من سبحاته حتى تتم ، وفي القوت : قيل : إن الصلوات الخمس يلفق بعضها إلى بعض حتى يتم بها للعبد صلاة واحدة ، وقيل : من الناس من يصلي خمسين صلاة فتكمل له بها خمس صلوات ، وإن الله تعالى ليستوفي من العبد ما أمره كما فرضه عليه وإلا تممه من سائر أعماله النوافل ، لأنه ما فرض على العبد إلا ما يطيقه بقوله : إذ لم يكلفه ما لا طاقة له به .

(٤٦٩) حديث : « قال الله عز وجل : لا ينجو مني عبدي إلا بأداء ما افترضت عليه » قال العراقي : لم أجده . اهـ . وأورده صاحب القوت بلفظ : وقد روينا مثل قول عيسى عليه السلام عن نبينا ﷺ يقول الله عز وجل ... فساقه .

(٤٧٠) حديث : « إن النبي ﷺ صلى صلاة فترك من قراءتها آية فلما انفتل قال : ماذا قرأت ؟ فسكت القوم ، فسأل أبي بن كعب رضي الله عنه وكان مع القوم ، فقال : قرأت سورة كذا وتركت آية كذا ، فما أدرى أنسخت أم رفعت ، فقال : أنت لها يا أباي ، ثم أقبل على الآخرين فقال : ما بال أقوام يحضرون صلاتهم ويتمون صفوفهم ونيهم بين أيديهم لا يدرون ما يتلو عليهم من كتاب ربهم ألا إن بني إسرائيل كذا فعلوا فأوحى الله تعالى إلى نبيهم أن قل لقومك : تحضروني أبدانكم وتعطوني ألسنتكم وتغيبون عني بقلوبكم باطل ما تذهبون » هكذا أورده صاحب القوت بطوله ، وقال العراقي : أخرجه محمد بن نصر في كتاب الصلاة مرسلا ، وأبو منصور الديلمي من حديث أبي بن كعب ، والنسائي مختصراً من حديث عبد الرحمن بن أبزي بإسناد صحيح . اهـ . وفي العوارف : قال رسول الله ﷺ إنكاراً على أهل الوسوسة : هكذا خرجت عظمة الله تعالى من قلوب بني إسرائيل حتى شهدت أبدانهم وغابت قلوبهم ، لا يقبل الله صلاة امرئ لا يشهد فيها قلبه كما يشهد بدنه ، فإن الرجل على صلاته دائم ، ولا يكتب له عشرها إذا كان قلبه ساهياً لاهياً . اهـ .

السجدة عنده أنه تقرب بها إلى الله عز وجل ، ولو قسمت ذنوبه في سجدته على أهل مدينته لهلكوا ، قيل : وكيف يكون ذلك؟ قال : يكون ساجداً عند الله وقلبه مصغ إلى هوى ومشاهد لباطل قد استولى عليه .

فهذه صفة الخاشعين فدلَّت هذه الحكايات والأخبار مع ما سبق على أن الأصل في الصلاة الخشوع وحضور القلب ، وأن مجرد الحركات مع الغفلة قليل الجدوى في المعاد ، والله أعلم ، نسأل الله حسن التوفيق .

الباب الرابع : فى الإمامة والقُدوة

وفى أركان الصلاة وبعد السلام وعلى الإمام وظائف قبل الصلاة وفى القراءة

أما الوظائف التى هى قبل الصلاة فست :

أولاهـا : ألا يتقدم للإمامة على قوم يكرهونه ، فإن اختلفوا كان النظر إلى الأكثرين ، فإن كان الأقلون هم أهل الخير والدين فالنظر إليهم أولى ، وفى الحديث : « ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رءوسهم : العبد الآبق ، وامرأة زوجها ساخط عليها ، وإمام أمّ قوما وهم له كارهون » (٤٧١) وكما ينهى عن تقدمه مع كراهتهم فكذلك ينهى عن التقدم إن كان وراءه من هو أفقه منه إلا إذا امتنع من هو أولى منه فله التقدم ، فإن لم يكن شىء من ذلك فليتقدم مهما تقدم وعرف من نفسه القيام بشروط الإمامة ويكره عند ذلك المدافعة ، فقد قيل : إن قوما تدافعوا للإمامة بعد

(٤٧١) حديث : « ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رءوسهم العبد الآبق ، وامرأة زوجها ساخط عليها ، وإمام قوم هم له كارهون » قال العراقى : أخرجه الترمذى من حديث أبى أمامة وقال : حسن غريب وضعفه البيهقى . اهـ .

قال مرتضى : أخرجه فى كتاب الصلاة بزيادة : حتى يرجع الآبق ، والباقي سواء ، وقال الذهبى : إسناده ليس بالقوى ، وروى بإسنادين آخرين واختلف كلام العراقى ، ففى هذا الكتاب أقر بتضعيف البيهقى ، وفى موضع آخر من شرح الترمذى قال : إسناده حسن ، ووجد بخط الحافظ ابن حجر وصححه ابن حبان . اهـ . وأخرج ابن ماجه من حديث ابن عباس رفعه : ثلاثة لا ترتفع صلاتهم فوق رءوسهم شبرا : رجل أمّ قوما وهم له كارهون ، وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط ، وأخوان متصارمان . قال الحافظ مغلطاي فى شرح السنن : إسناده لا بأس به ، وقال العراقى فى شرح الترمذى : إسناده حسن ، وأخرج أبو داود وابن ماجه كلاهما فى الصلاة من رواية عبد الرحمن بن زياد الإفريقى عن عمران المغافرى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رفعه : ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة : الرجل يؤم قوماً وهم له كارهون ، والرجل لا يأتى فى الصلاة إلا دباراً ، ورجل اعتبد محرراً . قال العراقى : فى شرح الترمذى : الإفريقى ضعفه الجمهور ، وقال الصدر المناوى : ضعفه الشافعى وغيره ، وفى شرح المذهب : وهو ضعيف ، وأخرج الطبرانى من حديث جنادة : من أمّ قوماً وهم له كارهون فإن صلاته لا تجاوز ترقوته .

إقامة الصلاة فخشف بهم ، وما روى من مدافعة الإمامة بين الصحابة عليهم السلام فسببه إيثارهم من رأوه أنه أولى بذلك أو خوفهم على أنفسهم السهو وخطر ضمان صلاتهم فإن الأئمة ضمانة ، وكان من لم يتعود ذلك ربما يشتغل قلبه ويتشوش عليه الإخلاص في صلاته حياء من المقتدين لاسيما في جهره بالقراءة ، فكان لاحتراز من احترز أسباب من هذا الجنس .

القول الثاني : إذا خير المرء بين الأذان والإمامة ، فينبغي أن يختار الإمامة فإن لكل واحد منهما

الثانية : إذا خير المرء بين الأذان والإمامة ، فينبغي أن يختار الإمامة فإن لكل واحد منهما فضلا ، ولكن الجمع مكروه بل ينبغي أن يكون الإمام غير المؤذن وإذا تعذر الجمع فالإمامة أولى ، وقال قائلون : الأذان أولى لما نقلناه من فضيلة الأذان ولقوله عليه السلام : « الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن » (٤٧٢) فقالوا : فيها خطر الضمان ، وقال عليه السلام : « الإمام أمين فإذا ركع فاركعوا وإذا سجد فاسجدوا » (٤٧٣) وفي الحديث : « فإن أتم فله ولهم ، وإن نقص فعليه لا عليهم » (٤٧٤) .

(٤٧٢) حديث : « الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن » قال العراقي : أخرجه أبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة ، وحكى عن ابن المديني أنه لم يثبت ، ورواه أحمد من حديث أبي أمامة بإسناد حسن . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه كذلك ابن حبان في صحيحه والبيهقي في السنن والكل عندهم زيادة : اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين ، والمصنف رحمه الله قد فرق الحديث في موضعين ، وأخرج ابن ماجه والحاكم من حديث سهل بن سعد رفعه : الإمام ضامن . وتقدم نقله عن القوت ، وله قصة ذكرت .

(٤٧٣) حديث : « الإمام أمير فإذا ركع فاركعوا وإذا سجد فاسجدوا » هكذا أورده صاحب القوت ، وقال العراقي : رواه البخاري من حديث أبي هريرة دون قوله : الإمام أمير ، وهو بهذه الزيادة في مسند الحميدي وهو متفق عليه من حديث أنس دون هذه الزيادة . اهـ .

قال مرتضى : كأنه يشير إلى حديث : « إنما جعل الإمام ليؤتم به ، فإذا ركع فاركعوا ، وإذا سجد فاسجدوا » .

(٤٧٤) حديث : « فإن أتم فله ولهم ، وإن نقص فعليه ولا عليهم » ولفظ القوت : وفي الحديث : إذا أتم ، والباقي سواء . قال العراقي : أخرجه أبو داود وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث عقبة ابن عامر ، وللبخاري من حديث أبي هريرة : يصلون لكم ، فإن أصابوا فلكم ، وإن أخطأوا فلكم وعليهم . اهـ .

قال مرتضى : ورواه ابن ماجه والحاكم من حديث سهل بن سعد : « الإمام ضامن فإن أتم فله ولهم وإن سها فعليه ولا عليهم » ، وحديث عقبة الذي أشار إليه ، فقد أخرجه أحمد أيضاً =

ولأنه عليه السلام قال : « اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين » ^(٤٧٥) والمغفرة أولى بالطلب فإن الرشد يراد للمغفرة ، وفي الخبر : « من أم في مسجد سبع سنين وجبت له الجنة بلا حساب ، ومن أذن أربعين عاما دخل الجنة بغير حساب » ^(٤٧٦) ولذلك نقل عن الصحابة رضي الله عنهم أنهم كانوا يتدافعون الإمامة ، والصحيح أن الإمامة أفضل إذ واظب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما والأئمة بعدهم ، نعم فيها خطر الضمان والفضيلة مع الخطر ، كما أن رتبة الإمامة والخلافة أفضل لقوله عليه السلام : « ليوم من سلطان عادل أفضل من عبادة سبعين سنة » ^(٤٧٧) ولكن فيها خطر ولذلك وجب تقديم الأفضل والأفقه ، فقد قال عليه السلام « أئمتكم شفعاؤكم - أو قال : وفدكم إلى الله ، فإن أردتم أن تزكوا صلاتكم فقدموا خياركم » ^(٤٧٨) .

= ولفظهم جميعاً : من أم الناس فأصاب الوقت وأتم الصلاة فله ولهم ، ومن انتقص من ذلك شيئاً فعليه ولا عليهم . وأخرج الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر : من أم قوماً فليثق الله وليعلم أنه ضامن مسئول لما ضمن ، وإن أحسن كان له من الأجر مثل أجر من صلى خلفه من غير أن ينتقص من أجورهم شيء ، وما كان من نقص فهو عليه .

(٤٧٥) حديث : « اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين » تقدم تخريجه قريباً والحديث واحد ، وقد فرقه المصنف في موضعين كما ترى .

(٤٧٦) حديث : « من أذن في مسجد سبع سنين وجبت له الجنة بلا حساب ، ومن أذن أربعين عاماً دخل الجنة بغير حساب » قال العراقي : أخرج الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس بالشرط الأول ، قال الترمذي : حديث غريب . اهـ . وقد أورد صاحب القوت الجملتين معاً وتبعه المصنف ، والجمله الأولى التي عزاها لابن عباس أخرجه كذلك أبو الشيخ في كتاب الأذان ولفظهم جميعاً : من أذن سبع سنين محتسباً كتبت له براءة من النار ، وزاد الترمذي بعد قوله غريب ضعيف فالحديث مذكور هنا بالمعنى ، وأما لفظ : وجبت له الجنة ، فعند ابن ماجه والحاكم من حديث ابن عمر : من أذن اثنتي عشرة سنة وجبت له الجنة .

(٤٧٧) حديث : « ليوم واحد من ذي سلطان عادل أفضل من عبادة سبعين سنة » قال العراقي : أخرجه الطبراني من حديث ابن عباس بسند حسن بلفظ ستين . اهـ . وهو معنى الخبر المشهور الدائر على الألسنة : عدل ساعة خير من عبادة ستين سنة .

(٤٧٨) حديث : « أئمتكم شفعاؤكم إلى الله - أو قال وفدكم إلى الله - فإن أردتم أن تزكوا صلاتكم فقدموا خياركم » ولفظ القوت : وروينا في خبر غريب : أئمتكم وفودكم إلى الله تعالى . . . والباقي سواء ، وقال العراقي : أخرجه الدارقطني والبيهقي وضعف إسناده من حديث ابن عمر ، والبغوي وابن قانع والطبراني في معاجيهم ، والحاكم من حديث مرثد بن أبي مرثد نحوه وهو منقطع ، وفيه يحيى بن يعلى الأسلمي وهو ضعيف .

وقال بعض السلف : ليس بعد الأنبياء أفضل من العلماء ولا بعد العلماء أفضل من الأئمة المصلين ؛ لأن هؤلاء قاموا بين يدي الله عز وجل وبين خلقه ، هذا بالنبوة ، وهذا بالعلم ، وهذا بعماد الدين وهو الصلاة . وبهذه الحجة احتج الصحابة في تقديم أبي بكر الصديق رضي الله عنه وعنهم للخلافة ، إذ قالوا : « نظرنا فإذا الصلاة عماد الدين فاخترنا لدينانا من رضىه رسول الله ﷺ لديننا » (٤٧٩) .

وما قدموا بلالا احتجاجا بأنه رضىه للأذان (٤٨٠) وما روى أنه قال له رجل : يا رسول الله ، دلني على عمل أدخل به الجنة ، قال : « كن مؤذنا » ، قال : لا أستطيع ، قال : « كن

(٤٧٩) حديث : « في تقديم أبي بكر رضي الله عنه للخلافة » ولفظ القوت : في الخلافة لما أهله رسول الله ﷺ إذ قالوا : نظرنا ، ولفظ القوت : قال : فنظرنا ، فإذا الصلاة عماد الدين فاخترنا لدينانا من رضىه رسول الله ﷺ لديننا ، ولفظ القوت : فرضينا لديننا من رضىه رسول الله ﷺ إمامه ، قال : وبهذه الحجة احتج عمر رضي الله عنه على الأنصار في بيعة أبي بكر رضي الله عنه ، فقال : أيكم تطيب نفسه أن يتقدم من قدمه رسول الله ﷺ إمامه ؟ وبهذا احتج أبو عبيدة رضي الله عنه على أبي بكر كما أخذ بيده ويبد عمر ، وقال : بايعوا أحد هذين فقد رضيت لكم أحدهما ، فقال أبو عبيدة : ما كنت لأصلي أمام من صلى رسول الله ﷺ خلفه ، وقال العراقي : تقديم الصحابة أبا بكر ، وقولهم : اخترنا لدينانا ... إلخ . أخرجه ابن شاهين في شرح مذاهب السنة من حديث على ، قال : لقد أمر رسول الله ﷺ أبا بكر أن يصلي بالناس ، وإني لشاهد ما أنا بغائب ولا بنى مرض ، فرضينا لدينانا ما رضى به النبي ﷺ لديننا . والمرفوع منه متفق عليه من حديث عائشة وأبي موسى في حديث قال فيه : « مروا أبا بكر فليصل بالناس » .

قال مرتضى : وبهذا استدل أبو حنيفة ومحمد في تقديم الأعلم على الأقل لأنه كان ثمة من هو أقرأ من أبي بكر لا أعلم منه لقوله عليه السلام : أقرؤكم أبي ، وقول أبي سعيد : كان أبو بكر أعلمنا ، وإنما اختار المشايخ هذا القول لأن الإمامة ميراث نبوي فيختار لها من يكون أشبه به خلفا وخلقا ، والقراءة يحتاج إليها لركن واحد ، والعلم يحتاج إليه الجميع ، والخطأ المفسد للصلاة في القراءة لا يعرف إلا بالعلم ، والله أعلم .

(٤٨٠) حديث : وما قدموا بلالا احتجاجا بأنه رضىه للأذان ، قال العراقي : أما المرفوع منه فرواه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان من حديث عبد الله ابن زيد في بدء الأذان وفيه : قم مع بلال فائق عليه ما رأيت فليؤذن به ... الحديث . وأما تقديمهم له بعد موته ﷺ فروى الطبراني أن بلالا جاء إلى أبي بكر فقال : يا خليفة رسول الله أردت أن أربط نفسي في سبيل الله حتى أموت ، فقال أبو بكر : أنشدك بالله يا بلال وحرمتي وحقى لقد كبرت سني وضعفت قوتي واقترب أجلى فأقام بلال معه فلما توفي أبو بكر =

إماماً ، قال : لا أستطيع ، فقال : « صل بإزاء الإمام » (٤٨١) فلعلة ظن أنه لا يرضى بإمامته إذ الأذان إليه والإمامة إلى الجماعة وتقديمهم له ثم بعد ذلك توهم أنه ربما يقدر عليها .

الثالثة : أن يراعى الإمام أوقات الصلوات فيصلى فى أوائلها ليدرك رضوان الله سبحانه ، ففضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا (٤٨٢) روى عن رسول الله ﷺ ، وفى الحديث : « إن العبد ليصلى الصلاة فى آخر وقتها ولم تفته ولما فاتته من أول وقتها خير له من الدنيا وما فيها » (٤٨٣) ولا ينبغي أن يؤخر الصلاة لانتظار كثرة الجماعة بل عليهم المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت فهى أفضل من كثرة الجماعة ومن تطويل السورة ، وقد قيل : كانوا إذا حضر اثنان فى الجماعة لم ينتظرا الثالث وإذا حضر أربعة فى الجنازة لم ينتظروا الخامس ، وقد تأخر رسول الله ﷺ عن صلاة الفجر وكانوا فى سفر وإنما تأخر للطهارة فلم ينتظر وقدم عبد الرحمن بن عوف فصلى بهم حتى فاتت رسول الله ﷺ ركعة فقام يقضيها ، قال : فأشفقنا من ذلك ، فقال رسول الله ﷺ : « قد أحسنتم ، هكذا فافعلوا » (٤٨٤) .

= جاء عمر فقال له مثل ما قال أبو بكر فأبى عليه ، فقال عمر : فمن يا بلال ؟ فقال : إلى سعد فإنه قد أذن بقاء على عهد رسول الله ﷺ ، فجعل عمر الأذان إلى سعد وعقبه ، وفى إسناده جهالة .

(٤٨١) حديث : « قال له رجل : يا رسول الله دلنى على عمل أدخل به الجنة ، فقال : كن مؤذناً ، فقال : لا أستطيع ، فقال له : كن إماماً ، فقال : لا أستطيع ، قال : صل بإزاء الإمام » هكذا أورده صاحب القوت ، وقال العراقى : رواه البخارى فى التاريخ والعقلى فى الضعفاء والطبرانى فى الأوسط من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف .

(٤٨٢) حديث : « ففضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا » أى فيتأكد الحث على المبادرة ، هكذا روى عن رسول الله ﷺ وفى رواية : فضل الصلاة أول الوقت على آخره . . . قال العراقى : أخرجه أبو منصور الديلمى من حديث ابن عمر بسند ضعيف . اهـ . قال مرتضى : وكذلك أورده أبو الشيخ الأصبهاني فى كتاب الثواب له .

(٤٨٣) حديث : « إن العبد ليصلى الصلاة ولم تفته ولما فاتته من أول وقتها خير له من الدنيا وما فيها » قال العراقى : أخرجه الدارقطنى من حديث أبى هريرة نحوه بإسناد ضعيف . اهـ . قال مرتضى : لفظ الدارقطنى : خير له من أهله وماله .

(٤٨٤) حديث : « وقد تأخر رسول الله ﷺ عن صلاة الفجر وكانوا فى سفر ، وإنما تأخر للطهارة ، فلم ينتظر وقدم عبد الرحمن بن عوف فصلى بهم حتى فاتت رسول الله ﷺ ركعة =

وقد « تأخر في صلاة الظهر فقدموا أبا بكر رضي الله عنه حتى جاء رسول الله ﷺ وهو في الصلاة فقام إلى جانبه » (٤٨٥). وليس على الإمام انتظار المؤذن وإنما على المؤذن انتظار الإمام للإقامة، فإذا حضر فلا ينتظر غيره .

الرابعة: أن يؤم مخلصاً لله عز وجل ومؤدياً أمانة الله تعالى في طهارته وجميع شروط صلاته، أما الإخلاص فبالأخذ عليها أجره، فقد أمر رسول الله ﷺ عثمان بن أبي العاص الثقفي وقال: « اتخذ مؤذناً لا يأخذ على الأذان أجراً » (٤٨٦) فالأذان طريق إلى الصلاة فهي أولى بالأخذ عليها أجر، فإن أخذ رزقا من مسجد قد وقف على من يقوم بإمامته أو من السلطان أو من آحاد الناس فلا يحكم بتحريمه ولكنه مكروه، والكراهية في الفرائض أشد منها في التراويح وتكون أجره له على مداومته على حضور الموضع ومراقبة مصالح المسجد في إقامة الجماعة لا على نفس الصلاة .

وأما الأمانة فهي الطهارة باطنا عن الفسق والكبائر والإصرار على الصغائر، فالمرشح للإمامة ينبغي أن يحترز عن ذلك بجهده، فإنه كالوفد والشفيع للقوم فينبغي أن يكون خيراً فقام يقضيها فأشفقنا من ذلك، فقال: أحسستم، هكذا فافعلوا » ، يشير بذلك إلى أداء الصلاة في أول وقتها ولم يؤاخذهم في عدم انتظارهم له ، هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقي: متفق عليه من حديث المغيرة . اهـ .

قال مرتضى: صلاته ﷺ خلف عبد الرحمن بن عوف في غزوة تبوك من أفراد مسلم، فيها زيادات حسنة .

(٤٨٥) حديث: « وقد تأخر في صلاة الظهر فقدموا أبا بكر رضي الله عنه حتى جاء رسول الله ﷺ وهم في الصلاة فقام إلى جانبه » ، قال العراقي: متفق عليه من حديث سهل بن سعد . اهـ .
قال مرتضى: وهي صلاة الظهر يوم الإثنين .

(٤٨٦) حديث: « فقال: واتخذ مؤذناً لا يأخذ على الأذان أجراً » ولفظ القوت: أن يتخذ مؤذناً، والباقي سواء ، قال العراقي: أخرجه أصحاب السنن والحاكم ، وصححه من حديث عثمان بن أبي العاص .

قال مرتضى: وأخرجه البيهقي في السنن من طريق حماد بن سلمة ، أخبرنا الجريري عن أبي العلاء عن مطرف عن عثمان بن أبي العاص قلت: يا رسول الله اجعلني إمام قومي ، قال: « أنت إمامهم فاقتد بأضعفهم واتخذ مؤذناً لا يأخذ على أذانه أجراً » .

القوم، وكذا الطهارة ظاهراً عن الحدث والخبث فإنه لا يطلع عليه سواه، فإن تذكر في أثناء صلاته حدثاً أو خرج منه ريح فلا ينبغي أن يستحيى بل يأخذ بيد من يقرب منه ويستخلفه، فقد تذكر رسول الله ﷺ الجنابة في أثناء الصلاة فاستخلف واغتسل ثم رجع ودخل في الصلاة. (٤٨٧) وقال سفيان : صلّ خلف كل بر وفاجر إلا مدمن خمر أو معلناً بالفسوق أو عاقاً لوالديه أو صاحب بدعة أو عبداً أبياً .

الخامسة : ألا يكبر حتى تستوى الصفوف، فليلتفت يمينا وشمالا فإن رأى خلا أمر بالتسوية، قيل: كانوا يتحاذون بالمناكب ويتضامون بالكعاب، ولا يكبر حتى يفرغ المؤذن من الإقامة، والمؤذن يؤخر الإقامة عن الأذان بقدر استعداد الناس للصلاة، ففي الخبر : « لیتمهل المؤذن بین الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الآكل من طعامه والمعتصر من اعتصامه » (٤٨٨) وذلك

(٤٨٧) حديث : « فقد تذكر رسول الله ﷺ أنه جنب أثناء الصلاة فاستخلف ، ثم خرج فاغتسل ثم رجع فدخل في الصلاة » وهكذا أخرجه أبو داود من حديث أبي بكرة بإسناد صحيح ، وليس فيه ذكر الاستخلاف ، وإنما قال : ثم أوما إليهم أن مكانكم، نعم ورد الاستخلاف من فعل عمر وعلى، وعند البخاري استخلاف عمر في قصة طعنه ، ثم قال صاحب القوت : فإن كان الحادث في الصلاة فعل ذلك ، وإن كان ذكر أنه دخل في الصلاة على غير طهارة خرج ولم يستخلف وابتدأ القوم الصلاة .

(٤٨٨) حديث : « لیتمهل المؤذن بین الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الآكل من طعامه والمعتصر من اعتصامه » هكذا أورده صاحب القوت ، وقال العراقي : أخرجه الترمذي والحاكم من حديث جابر : « يا بلال ، اجعل بين أذانك وإقامتك قدر ما يفرغ الآكل من أكله ، والشارب من شربه ، والمعتصر إذا دخل لقضاء حاجته » ، قال الترمذي : إسناده مجهول ، وقال الحاكم : ليس في إسناده مطعون فيه غير عمر بن فاند ، قال العراقي : بل فيه عبد المنعم الرياحي منكر الحديث، قاله البخاري وغيره . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه كذلك عبد بن حميد والشاشي وأبو الشيخ في الأذان والبيهقي وضعفه وسعيد بن منصور في سننه ، كلهم عن جابر بلفظ : « يا بلال إذا أذنت فترسل في أذانك ، وإذا أقمت فاحذر ، واجعل بين أذانك وبين إقامة قدر ما يفرغ الآكل من أكله ، والشارب من شربه ، والمعتصر إذا دخل لقضاء الحاجة ، ولا تقوموا حتى تروني » ، وأخرجه بهذا اللفظ أيضاً أبو الشيخ في الأذان والبيهقي عن أبي هريرة إلى قوله : لقضاء حاجته ، وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد المسند من حديث أبي بن كعب بلفظ : « يا بلال اجعل بين أذانك وإقامتك نفساً يفرغ الآكل من طعامه في مهل ، ويقضى المتوضئ حاجته في مهل » ، والمعتصر هو الذي غلب عليه البول أو الغائط، من اعتصر العنب إذا استخرج مائه .

لأنه « نهى عن مدافعة الأخبثين » (٤٨٩) وأمر بتقديم العشاء على العشاء « (٤٩٠) طلباً لفراغ القلب .

السادسة : أن يرفع صوته بتكبيرة الإحرام وسائر التكبيرات ولا يرفع المأموم صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه ، وينوى الإمامة لينال الفضل فإن لم ينو صحت صلاته وصلاة القوم إذا نوا الاقتداء ونالوا فضل القدوة وهو لا ينال فضل الإمامة وليؤخر المأموم تكبيره عن تكبيره الإمام فيبتدىء بعد فراغه ، والله أعلم .

وأما وظائف القراءة فثلاث :

أولها : أن يسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمنفرد ، ويجهر بالفاتحة والسورة بعدها في جميع الصبح وأولى العشاء والمغرب وكذلك المنفرد ، ويجهر بقوله آمين في الصلاة الجهرية وكذا المأموم ويقرن المأموم ، تأمينه بتأمين الإمام معاً لا تعقياً ويجهر بيسم الله الرحمن الرحيم (٤٩١) ،

(٤٨٩) حديث : « نهى عن مدافعة الأخبثين » أخرج مسلم من حديث عائشة بلفظ : « لا صلاة بحضرة طعام ، ولا وهو يدافعه الأخبثان » ، كذلك رواه أبو داود ولفظ البيهقي : لا يصلين . وقد تقدم ذلك .

(٤٩٠) حديث : « وأمر بتقديم العشاء على العشاء » ، بالكسر تقدم أيضاً من حديث ابن عمر وعائشة : « إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدءوا بالعشاء » المتفق عليه .

(٤٩١) حديث : « ويجهر بيسم الله الرحمن الرحيم » اعلم أن في قراءتها في الصلاة ثلاثة أقوال : أحدها أنها واجبة وجوب الفاتحة لكونها آية منها وهو مذهب الشافعي وإحدى الروايتين عن أحمد وطائفة من أهل الحديث ، والثاني أنها مكروهة سرّاً وجهرّاً وهو المشهور عن مالك ، والثالث أنها جائزة بل مستحبة وهو مذهب أبي حنيفة والمشهور عن أحمد وأكثر أهل الحديث ، ثم مع قراءتها هل يسن الجهر بها أو لا ؟ فيه ثلاثة أقوال : أحدها يسن الجهر بها ، وبه قال الشافعي ومن وافقه ، والثاني لا يسن وبه قال أبو حنيفة وجمهور أهل الحديث والرأي وفقهاء الأمصار وجماعة من أصحاب الشافعي ، وقيل : يخير بينهما وهو قول إسحاق بن راهويه وابن حزم ، قال الزيلعي الحافظ من أصحابنا : وكان بعض العلماء يقول بالجهر سداً للذرائع ، قال : ويسوغ للإنسان أن يترك الأفضل لأجل تأليف القلوب واجتماع الكلمة خوفاً من التنفير . وقد نص أحمد وغيره على ذلك في البسمة وفي وصل الوتر وغير ذلك مما فيه العدول عن الأفضل إلى الجائز المفضول مراعاة لائتلاف المأمومين أو لتعريفهم السنة وأمثال ذلك ، وهذا أصل كبير في سد الذرائع . اهـ .

والأخبار فيه متعارضة، واختيار الشافعي رحمته الله الجهر (٤٩٢).

قال مرتضى : ومن قال بسنية الإخفاء بها من الشافعية الإمام أبو طالب المكي صاحب القوت فإنه قال فيه : ولا أستحب للإمام الجهر بسم الله الرحمن الرحيم وإن كانت آية من سورة الحمد، فأكثر الروايات رأيتها عن رسول الله ﷺ ترك الجهر بها وأنه الآخر من فعله، وقد يأخذون الآخر فالآخر من فعله ﷺ، ولمواطأة فعل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما لذلك وهو مذهب الأكثرين من الصحابة والعلماء، وقد روينا عن علي وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم كراهة الجهر بها، وقال ابن عباس : ليس من السنة الجهر بها وقال ابن مسعود : من السنة إخفاؤها . اهـ . والأخبار فيها هل يجهر بها، أم لا متعارضة .

(٤٩٢) « واختيار الشافعي رحمته الله الجهر » قال مرتضى : قد أفرد هذه المسألة بالتصنيف جماعة منهم ابن خزيمة وابن حبان والدارقطني والبيهقي وابن عبد البر والخطيب البغدادي وآخرون، وقد أذكر هنا أحاديث الطرفين والآثار الواردة عن الصحابة ومن بعدهم مقدما أحاديث الجهر مراعاة لمذهب المصنف مع الكلام على كل حديث وأثر مما اقتضاه المقام مع كمال إنصاف وعدم تعصب متوكلا على الله معتمداً على مواهبه جل جلاله ، ومع ذلك فلكل وجهة ولكل نصيب فيما اجتهد فيه، فأقول : للقائلين بالجهر تسعة أحاديث وخمسة آثار . أما الأحاديث : فأولها وهو أجودها حديث أبي هريرة ، أخرجه البيهقي في السنن من طريق حيوة بن شريح والليث واللفظ له ، حدثنا خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن نعيم المجرم ، قال : صليت وراء أبي هريرة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ، ثم قرأ بأم القرآن ، وقال : آمين ، وقال الناس : آمين ، ويقول كلما سجد : الله أكبر ، وإذا قام من الجلوس قال : الله أكبر ، ويقول إذا سلم : والذي نفسي بيده إنني لأشبهكم صلاة برسول الله ﷺ . وقال : إسناده صحيح وله شواهد ، وقال في الخلافات : رواه كلهم ثقات مجمع على عدالتهم محتج بهم في الصحيح ، وأخرجه النسائي في سننه فقال : باب الجهر بسم الله الرحمن الرحيم ، أخبرنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم ، أخبرنا شعيب ، أخبرنا الليث بن سعد فذكره ، ورواه ابن خزيمة في صحيحه ، وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه ، وقال : إنه على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، والدارقطني في سننه وقال : حديث صحيح ورواه كلهم ثقات ، والجواب عنه من وجوه أحدها أنه حديث معلول ، فإن ذكر البسملة فيه مما تفرد به نعيم المجرم من بين أصحاب أبي هريرة وهم ثمانمائة ما بين صاحب وتابع ولا يثبت عن ثقة من أصحاب أبي هريرة أنه حدث عن أبي هريرة أنه ﷺ كان يجهر بالبسملة في الصلاة ، وقد أعرض عن ذكر البسملة صاحبها الصحيح ، فرواه البخاري من حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة كان يكبر في كل صلاة من المكتوبة وغيرها ، فيكبر حين يقوم ، ثم يكبر حين يركع ، ثم يقول : سمع الله لمن حمده ، ثم يقول : ربنا لك الحمد ، ثم يقول : الله أكبر حين يهوى ساجداً ، ثم يكبر حين يرفع رأسه من السجود ، ثم يكبر حين يسجد ، ثم يكبر حين يرفع رأسه من السجود ، ثم يكبر حين يقوم من الجلوس في الاثنتين ، وذلك في كل ركعة حتى يفرغ من الصلاة ، ثم يقول حين =

= ينصرف : والذي نفسى بيده إنى لأقربكم شبها بصلاة رسول الله ﷺ إن كانت هذه لصلاته حتى فارق الدنيا ، ورواه مسلم بنحو ذلك ، هذا هو الصحيح الثابت عن أبي هريرة .

قال ابن عبد البر: وكأنه كان ينكر على من ترك التكبير في رفعه وخفضه ، قال : ويدل على أنهم كانوا يفعلون ذلك ما رواه النسائي من طريق ابن أبي ذئب عن سعيد بن سمعان عن أبي هريرة أنه قال : ثلاث كان يفعلهن رسول الله ﷺ تركهن الناس : كان إذا قام إلى الصلاة رفع يديه مداً ، وكان يقف قبل القراءة هنيئة ، وكان يكبر في كل خفض ورفع . ورواه ابن أبي ذئب في موطئه كذلك باللفظ المذكور ، ورواه البيهقي في القراءة خلف الإمام ، وأبو داود الطيالسي في مسنده ، وهذا حديث حسن ورواه ثقات وسعيد بن سمعان الأنصاري صدوق وثقه النسائي وابن حبان وليس للتسمية في هذا الحديث ولا في الأحاديث الصحيحة عن أبي هريرة ذكر ، وهذا مما يغلب على الظن أنه وهم على أبي هريرة ، فإن قيل : قد رواها نعيم المجرم وهو ثقة والزيادة من الثقة مقبولة ، قلنا : ليس ذلك مجمعا عليه ، بل فيه خلاف مشهور ، فمن الناس من يقبل زيادة الثقة مطلقا ، ومنهم من لا يقبلها ، والصحيح التفصيل وهو أنها تقبل في موضع دون موضع ، فتقبل إذا كان الراوي لها ثقة حافظا ثبتا ، والذي لم يذكرها مثله أو دونه في الثقة ولا تقبل في موضع آخر لقرائن تخصها ، ومن حكم في ذلك حكما عاما فقد غلط ، بل كل زيادة لها حكم يخصها ، ففي موضع يجزم بصحتها ، وفي موضع يغلب على الظن صحتها ، وفي موضع يتوقف فيها ، وزيادة نعيم المجرم التسمية في هذا الحديث مما يتوقف فيه ، بل يغلب على الظن ضعفه وعلى تقدير صحتها فلا حجة فيها للقائل بالجهر لأنه قال : فقرأ أو فقال بسم الله الرحمن الرحيم ، وذلك أعم من قراءتها سرا أو جهرا ، وإنما هو حجة على من لا يرى قراءتها ، فإن قيل : لو كان أبو هريرة أسر بالبسملة وجهر بالفاتحة لم يعبر عن ذلك نعيم بعبارة واحدة متناولة للفاتحة والبسملة تناولا واحدا ولقال : فأسر بالبسملة ثم جهر بالفاتحة ، والصلاة كانت جهرية بدليل تأمينه وتأمين المؤمنين ، قلنا : ليس الجهر فيه بصريح ولا ظاهر يوجب الحجة ، ومثل هذا لا يقدم على النص الصريح المقتضى للإسرار ، ولو أخذ الجهر من هذا الإطلاق لأخذ منه أنها ليست آية من أم القرآن ، فإن قال : فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ، ثم قرأ أم القرآن والعطف يقتضى المغايرة .

الوجه الثاني : أن قوله فقرأ أو قال ، ليس بصريح أنه سمعها منه إذ يجوز أن يكون أبو هريرة أخبر نعيما بأنه قرأها سرا ويجوز أن يكون سمعها منه في مخافتته لقربه منه ، كما روى عنه من أنواع الاستفتاح وألفاظ الذكر في قيامه وقعوده وركوعه وسجوده .

وقد روى مسلم في الصحيح عن علي أن النبي ﷺ كان يقول إذا قام في الصلاة : وجهت وجهي . . . الحديث ، ولم يكن سماع الصحابة ذلك منه دليلا على الجهر ، وكذا قوله : وكان يسمعا الآية أحيانا .

الوجه الثالث : أن قوله : إني لأشبهكم صلاة برسول الله ﷺ ، إنما أراد به أصل الصلاة ومقاديرها أو هيئتها ، وتشبيه الشيء بالشيء لا يقتضى أن يكون مثله من كل وجه بل يكفى فى غالب الأفعال ، وذلك متحقق فى التكبير وغيره دون البسملة ، فإن التكبير وغيره من أفعال الصلاة ثابت صحيح عن أبى هريرة ، وكان مقصوده الرد على من تركه ، أما التسمية ففى صحتها عنه نظر فنصرف إلى الصحيح الثابت دون غيره ، وكيف يُظن بأبى هريرة أنه يريد التشبيه فى الجهر بالبسملة وهو الراوى عن النبى ﷺ قال : « يقول الله تعالى : قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين ... » الحديث ، وقد سبق ذكره وأنه أخرجه مسلم فى صحيحه عن سفيان ومالك وابن جريج كلهم عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه وأبى السائب كلاهما عنه ، فهو ظاهر فى أن البسملة ليست من الفاتحة وإلا لا تبدأ بها لأن هذا محل بيان واستقصاء لآيات السورة حتى أنه لم يخل منها بحرف ، والحاجة إلى قراءة البسملة أمس ليرتفع الإشكال ، قال ابن عبد البر : حديث العلاء هذا قاطع تعلق المتنازعين وهو نص لا يحتمل التأويل ، ولا أعلم حديثاً فى سقوط البسملة أبين منه ، واعترض بعض المتأخرين على هذا الحديث بأمرين :

أحدهما : قال : لا تغتر بكون هذا الحديث فى مسلم فإن العلاء بن عبد الرحمن تكلم فيه ابن معين ، فقال : الناس يتقون حديثه ليس حديثه بحجة ، مضطرب الحديث ، ليس بذاك هو ضعيف . روى عنه جميع هذه الألفاظ ، وقال ابن عدى : ليس بالقوى . وقد انفرد بهذا الحديث فلا يحتج به .

الثانى : قال : وعلى تقدير صحته فقد جاء فى بعض الروايات عنه ذكر التسمية كما أخرجه الدارقطنى عن عبد الله بن يزيد بن سمعان عن العلاء فذكره ، وهذه الرواية وإن كان فيها ضعف ولكنها مفسرة لحديث أنه أراد السورة لا الآية ، وهذا القائل حمله الجهل وفرط التعصب على أن ترك الحديث الصحيح وضعفه لكونه غير موافق لمذهبه وقال : لا تغتر بكونه فى مسلم مع أنه قد رواه عن العلاء الأئمة الثقات كمالك وأضرابه ممن تقدم ذكرهم آنفاً عند ذكر المصنف لهذا الحديث ، ولم يذكر هذه الزيادة ، والعلاء نفسه ثقة صدوق من رجال الصحيحين وهذه الرواية مما انفرد بها ابن سمعان وهو كذاب ، ولم يخرجها أحد من أصحاب الكتب الستة ولا فى المصنفات المشهورة ولا المسانيد المعروفة وإنما رواه الدارقطنى فى سنته وفى كتاب العلل مع أنه نبه فى كل منهما على حال ابن سمعان بأنه متروك ضعيف ، وخسبك بالأول أن أودعه مسلم فى صحيحه ، وزيادة ابن سمعان باطلة قطعاً زادها خطأ أو عمداً ، فإنه متهم بالكذب مجمع على ضعفه ، ومن هنا يظهر أن ما أورده الشهاب السهروردى من طريق آدم بن أبى إياس عن العلاء بمثل زيادة ابن سمعان ينظر فيه إن لم تختلط رواية برواية فإنهم أجمعوا على أن أصحاب العلاء لم يذكر أحد هذه الزيادة فى حديث أبى هريرة ، ولو كانت رواية آدم ثابتة عندهم ما احتاجوا إلى الاستدلال برواية ابن سمعان ، فكيف يعمل الحديث الصحيح الذى رواه مسلم بالحديث الضعيف الذى رواه الدارقطنى ؟ وهلا جعلوا الحديث =

الصحيح علة للضعيف ومخالفة أصحاب أبي هريرة الثقات لنعيم موجبا لرده إذ مقتضى العلم أن يغفل الحديث الضعيف بالحديث الصحيح ، والله أعلم .

(تنبيه) : رواية العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رواها ابن عيينة وتابعه شعبة وروح بن القاسم والدراوردي وإسماعيل بن جعفر وجماعة ، ورواية العلاء عن أبي السائب عن أبي هريرة رواها مالك وتابعه ابن جريج وابن إسحاق والوليد بن كثير ، وقد جمع مسلم بين الروایتين جمعاً وإفراداً ، وليس هذا الاختلاف علة فإن العلاء سمعه من أبيه ومن أبي السائب ، ولهذا يجمعهما مسلم تارة وتارة يفرد أباه وتارة يفرد أبا السائب ، والله أعلم .

ولأبي هريرة حديث آخر أخرجه الخطيب في الجزء الذي صنفه في هذا المسألة ، فساق من طريق أبي أويس المدني واسمه عبد الله بن أويس ، قال أخبرني العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن النبي ﷺ كان إذا أم الناس جهر بيسم الله الرحمن الرحيم ، ورواه الدارقطني في السنن وابن عدي في الكامل فقالا فيه قرأ بدل جهر وكأنه رواه بالمعنى ، والجواب : لو ثبت هذا عن أبي أويس فهو غير محتج به لأن أبا أويس لا يحتج بما انفرد به ، فكيف إذا انفرد بشيء وخالفه فيه من هو أوثق منه مع أنه تكلم فيه فوثقه جماعة وضعفه آخرون ، ومن ضعفه أحمد بن حنبل وابن معين وأبو حاتم الرازي ، ومن وثقه الدارقطني وأبو زرعة وروى له مسلم في صحيحه ، ومجرد الكلام في الرجل لا يسقط حديثه ولو اعتبرنا ذلك لذهب معظم السنة إذ لم يسلم من كلام الناس إلا من عصمه الله تعالى ، بل خرج في الصحيح لخلق ممن تكلم فيهم ، ولكن صاحب الصحيح إذا أخرجنا لمن تكلم فيه فإنهم يتفقون من حديثه ما توبع عليه وظهرت شواهد وعلم أن له أصلاً ، ولا يروون ما تفرد به سيما إذا خالفه الثقات وهذه الغلة راجت على كثير من الناس ممن استدرك على الصحيحين فتساهلوا في استدراكهم إذ لا يلزم من كون الراوي محتجاً به في الصحيح أنه إذا وجد في أي حديث كأن يكون ذلك الحديث على شرطه وقد يوجد في الصحيح رجل روى عن معين لضبطه حديثه وخصوصيته به ولم يخرج حديثه عن غيره لضعفه فيه أو لعدم ضبطه لحديثه أو لكونه غير مشهور عنه فيجىء المستدرك فيخرجه عن غير ذلك المعين ، ثم يقول : هذا على شرط الشيخين أو أحدهما ، وهذا فيه تساهل كبير ينبغى التنبيه له ، فحديث أبي أويس هذا لم يترك لكلام الناس فيه ، بل لتفرد به ومخالفة الثقات له وعدم إخراج أصحاب المسانيد والكتب المشهورة والسنن المعروفة ، ولرواية مسلم الحديث في صحيحه من طريقه وليس فيه ذكر البسملة ، والله أعلم .

ولأبي هريرة حديث آخر أخرجه الدارقطني عن خالد بن إلياس عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : علمني جبريل الصلاة ، فقام فكبر لنا ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فيما يجهر به في كل ركعة ، والجواب : هذا الإسناد ساقط ، فإن خالد بن إلياس - ويقال فيه ابن إلياس - مجمع على ضعفه ، بل منكر الحديث متروكه كما =

= قاله أحمد والنسائي ، وقال الحاكم : روى عن سعيد المقبرى وابن المنكدر وهشام بن عروة أحاديث موضوعة ، والصواب فى هذا الحديث وقفه ، وهكذا رواه نوح بن أبى مريم عن المقبرى كما بينه الدارقطنى فى العلل ، ولئن سلم فليس فيه دلالة على الجهر ونحن لا ننكر أنها من القرآن ، وإنما النزاع فى الجهر بها ومجرد قراءته ﷺ إياها قبل الفاتحة لا يدل على ذلك ، وأيضاً فالمحفوظ الثابت عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة فى هذا الحديث عدم ذكر البسملة ، كما رواه البخارى فى صحيحه من حديث ابن أبى ذئب عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة رفعه : الحمد لله هى أم القرآن وهى السبع المثانى والقرآن العظيم . ورواه أبو داود والترمذى وقال : حسن صحيح ، ولأبى هريرة حديث آخر أخرجه البيهقى فى السنن من طريق عقبة بن مكرم حدثنا يونس بن بكير عن أبى معشر عن محمد بن قيس عن أبى هريرة قال : كان رسول الله ﷺ يجهر فى الصلاة ينسم الله الرحمن الرحيم فترك الناس ذلك ، هذا هو الصواب . ووهم من قال : مسعر بدل أبى معشر ، والجواب على تقدير ثبوت هذا الحديث من رواية أبى معشر كما قال : إنه الصواب ، فقد قال الذهبى فى مختصره : أبو معشر ضعيف واسمه نجيح السندى ، وقد ضعفه البيهقى فى غير موضع من كتابه وكان القطان لا يحدث عنه .

الحديث الثانى : لعلى بن أبى طالب عليه السلام وله ثلاث طرق :

إحداها : رواه الحاكم فى المستدرک عن سعيد بن عثمان حدثنا عبد الرحمن بن سعد المؤذن حدثنا قطر بن خليفة عن أبى الطفيل عن على وعمار أن النبى ﷺ كان يجهر فى المكتوبات ببسم الله الرحمن الرحيم ، وقال : صحيح الإسناد لا أعلم فى رواته منسوباً إلى الجرح والجواب : قال الذهبى فى مختصره : هذا خبر واه كأنه موضوع لأن عبد الرحمن صاحب مناكير ضعفه ابن معين ، وسعيد بن عثمان مجهول وإن كان هو الكرىرى فهو ضعيف . ١ هـ . وعن الحاكم رواه البيهقى فى المعرفة بسنده ومثله وقال : إسناده ضعيف . ١ هـ . وقال ابن عبد الهادى : هذا حديث باطل ولعله أدخل على الحاكم .

الثانية : رواه الدارقطنى فى سننه عن أسيد بن زيد عن عمرو بن شمر عن جابر عن أبى الطفيل عن على وعمار نحوه والجواب : أن عمرو بن شمر وجابراً الجعفيين لا يحتج بهما ، قال البخارى : عمرو بن شمر منكر الحديث ، وقال النسائى والدارقطنى والأزدى : متروك الحديث ، وقال الحاكم كثير الموضوعات ، وقال الجوزجاني : زائف كذاب ، وأما جابر الجعفى فقال فيه أبو حنيفة : ما رأيت أكذب منه ، وأسيد بن زيد كذبه ابن معين وتركه النسائى .

الثالثة : رواه الدارقطنى أيضاً عن عيسى بن عبد الله بن محمد بن عمر بن على بن أبى طالب العلوى عن أبيه عن جده على قال : كان رسول الله ﷺ يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم فى السورتين جميعاً ، والجواب : أن عيسى هذا متهم بوضع الحديث ، وقال ابن حبان والحاكم : روى عن آبائه أحاديث موضوعة لا يحل الاحتجاج به . =

الحديث الثالث : لابن عباس رضي الله عنه وله أربع طرق :

إحداها : عند الحاكم في المستدرک عن عبد الله بن عمرو بن حسان ، حدثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس ، قال : كان رسول الله ﷺ يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم ، قال الحاكم : إسناده صحيح وليس له علة قد احتج البخاري بسالم هذا وهو ابن عجلان الأفيطس واحتج مسلم بشريك . ١٠ هـ . والجواب : هذا الحديث غير صريح ولا صحيح ، فأما كونه غير صريح فإنه ليس فيه أنه في الصلاة ، وأما كونه غير صحيح فإن عبد الله بن عمرو بن حسان الواقفي كان يضع الحديث قاله ابن المديني ، وقال ابن عدي : أحاديثه مقلوبات ، وقال ابن أبي حاتم : سألت أبي عنه فقال : ليس بشيء كان يكذب ، وقول الحاكم : احتج مسلم بشريك ، فيه نظر فإنه إنما روى له في المتابعات لا في الأصول .

الثانية : عند الدارقطني عن أبي الصلت الهروي ، حدثنا عباد بن العوام ، حدثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبیر عنه قال : كان النبي ﷺ يجهر في الصلاة بيسم الله الرحمن الرحيم ، والجواب : إن هذا أضعف من الأول ، فإن أبا الصلت عبد السلام بن صالح الهروي متروك ، قال أبو حاتم : ليس عندي بصدوق ، وضرب أبو زرعة على حديثه وقال : لا أرضاه ، وقال الدارقطني : رافضي خبيث متهم ، وقد خالفه غيره فرواه عن عباد فأرسله وليس فيه أنه في الصلاة ، أخرجه أبو داود ، وفي المراسيل حدثنا عباد بن موسى حدثنا عباد بن العوام عن شريك عن سالم فساقه .

الثالثة : أخرجه البيهقي من طريق إسحاق بن راهويه ، أخبرنا المعتمر بن سليمان سمعت إسماعيل بن حماد بن أبي سليمان يحدث عن أبي خالد عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يقرأ بيسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة ، يعني كان يجهر بها ، رواه يحيى بن معين عن المعتمر ولفظه : كان يستفتح القراءة بيسم الله الرحمن الرحيم . وله شواهد ذكرتها في الخلافات . ١٠ هـ . والجواب : أولاً أن إسماعيل بن حماد لم يكن بالقوى في الحديث ، قاله البزار بعد أن أخرج هذا الحديث في مسنده من طريقه ، ورواه العقيلي وأعله بإسماعيل هذا ، وقال : حديثه غير محفوظ وأبو خالد مجهول ، قاله ابن عدي ، وسئل عنه أبو زرعة ، فقال : لا أعرفه ولا أدري من هو .

قال مرتضى : لكن البزار قال فيه : أحسبه الوالي ، فإن كان كما حسب فاسمه هرمز وهو ثقة ، ذكره ابن حبان في الثقات ولا إخاله يخفى على أبي زرعة حيث قال : لا أعرفه ، وثانياً هذا التفسير الذي ذكره ليس من قول ابن عباس وإنما هو من قول غيره من الرواة وهو حديث لا يحتاج به على كل حال .

الرابعة : أخرج الدارقطني من طريق عمر بن حفص المكي عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس أن النبي ﷺ لم يزل يجهر في السورتين بيسم الله الرحمن الرحيم حتى قبض ، =

والجواب: أن هذا لا يجوز الاحتجاج به ، فإن عمر بن حفص ضعيف ، قال ابن الجوزي في التحقيق : أجمعوا على ترك حديثه وضعفه البيهقي أيضاً في غير موضع من السنن وأنه لا يحتج به ، وقال ابن عبد الهادي : يجاب عن حديث ابن عباس من وجوه :

أحسدها : الطعن في صحته ، فإن مثل هذه الأسانيد لا تقوم بها حجة لو سلمت من المعارض ، فكيف وقد عارضتها الأحاديث الصحيحة ، وصحة الإسناد تتوقف على ثقة الرجال ، ولو فرض ثقة الرجال لم يلزم منه صحة الحديث حتى ينتفي عنه الشذوذ والعلة .

الثاني : أن المشهور في لفظه : الاستفتاح لا لفظ الجهر .

الثالث : أن قوله جهر إنما يدل على وقوعه مرة لأن كان يدل على وقوع الفعل ، وأما استمراره فيفتقر إلى دليل من خارج ، وما روى أنه لم يزل يجهر بها فباطل كما سيأتي .

الرابع : أنه روى عن ابن عباس ما يعارض ذلك ، قال الإمام أحمد : حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد الملك بن أبي بشير عن عكرمة عن ابن عباس ، قال الجهر : بسم الله الرحمن الرحيم قراءة الأعراب ، وكذلك رواه الطحاوي .

قال مرتضى : وكذلك رواه ابن عبد البر في الاستذكار ، ثم قال : ويقويه ما رواه الأثرم بسنده إلى عكرمة قال : أنا أعرابي إن جهرت بسم الله الرحمن الرحيم . والله أعلم .

الحديث الرابع : لابن عمر رضي الله عنهما :

قال الدارقطني : حدثنا عمر بن الحسن بن علي الشيباني حدثنا جعفر بن محمد بن مروان حدثنا أبو طاهر أحمد بن عيسى حدثنا ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن نافع عن ابن عمر قال : صليت خلف النبي ﷺ وأبي بكر وعمر فكانوا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم ، والجواب : أن هذا باطل من هذا الوجه لم يحدث به ابن أبي فديك قط والمتهم به أحمد بن عيسى العلوي المتقدم ذكره . وقد كذبه الدارقطني نفسه وابن أبي فديك برى عما نسب إليه ، وشيخ الدارقطني ضعيف أيضاً تكلم فيه الدارقطني نفسه ، وشيخه جعفر بن محمد بن مروان لا يحتج به .

الحديث الخامس : للنعمان بن بشير رضي الله عنه :

أخرجه الدارقطني في سننه عن يعقوب بن يوسف بن زياد الضبي ، حدثنا أحمد بن حماد الهمداني عن قطر بن خليفة عن أبي الضحى عن النعمان بن بشير قال : قال رسول الله ﷺ : أمنى جبريل عند الكعبة فجهر بسم الله الرحمن الرحيم ، والجواب : أن هذا حديث منكر بل موضوع ، ويعقوب بن يوسف الضبي ليس له ذكر في الكتب المشهورة المصنفة في الرجال ، ويحتمل أن يكون هذا الحديث من وضعه ، وأحمد بن حماد ضعفه الدارقطني . =

وسكوت الدارقطني والخطيب وغيرهما من الحفاظ عن مثل هذا الحديث بعد روايتهم له قبيح جدا، ولم يتعلق ابن الجوزي إلا بقطر بن خليفة وهو تقصير منه وكأنه اعتمد على قول السعدى فيه: هو زائغ غير ثقة، وليس هذا بطائل فإن قطر بن خليفة روى له البخارى فى صحيحه ووثقه أحمد والقطان وابن معين، والله أعلم .

الحديث السادس : للحكم بن عمير رضي الله عنه :

قال الدارقطني: حدثنا أبو الشيخ الحسين بن محمد بن بشر الكوفى حدثنا أحمد عن موسى ابن إسحاق حدثنا إبراهيم بن حبيب . حدثنا موسى بن أبى حبيب الطائفى عن الحكم بن عمير - وكان بدريا - قال: صليت خلف النبى ﷺ فجهر بيسم الله الرحمن الرحيم فى صلاة الليل وصلاة الغداة وصلاة الجمعة . والجواب: هذا حديث باطل من وجوه، أحدها أن الحكم ابن عمير ليس بدريا ولا فى البدرين أحد اسمه كذلك بل لا تعرف له صحبة، فإن موسى بن أبى حبيب الراوى عنه لم يلق صحابيا بل هو مجهول لا يحتج بحديثه، ولعل الصواب وكان بدويا أى نزل البادية فوق التصحيف، قال ابن أبى حاتم فى كتاب الجرح والتعديل: الحكم بن عمير روى عن النبى ﷺ أحاديث منكورة لا يذكر سماعا ولا لقاء، روى عنه ابن أخيه موسى ابن أبى حبيب وهو ضعيف الحديث، سمعت أبى يذكر ذلك، وقال الدارقطني: موسى بن أبى حبيب شيخ ضعيف الحديث . وقد ذكر الطبرانى فى معجمه الكبير الحكم بن عمير وقال فى نسبه التمالى، ثم روى له بضعة عشر حديثا منكرا وكلها من رواية موسى بن أبى حبيب عنه. وروى له ابن عدى فى الكامل قريبا من عشرين حديثا ولم يذكر فيها هذا الحديث، والراوى عن موسى إبراهيم بن إسحاق الكوفى، قال الدارقطني: متروك الحديث، وقال الأزدي: يتكلمون فيه، ويحتمل أن يكون هذا الحديث صنعتة فإن الذين رَوَوْا نسخة موسى عن الحكم لم يذكروا هذا الحديث فيها كبقى بن مخلد وابن عدى والطبرانى، وإنما رواه فيما علمنا الدارقطني ثم الخطيب، ووهم الدارقطني فقال: إبراهيم بن حبيب، وإنما هو إبراهيم بن إسحاق وزاد وهما فقال: الضبى بالضاد والباء، وإنما هو الصينى بصاد مهملة ونون، والله أعلم .

الحديث السابع : لام سلمة رضي الله عنه :

رواه الحاكم فى المستدرک عن عمر بن هارون عن ابن جريج عن ابن أبى مليكة عن أم سلمة أن رسول الله ﷺ قرأ فى الصلاة: بسم الله الرحمن الرحيم فعدها آية، الحمد لله رب العالمين آيتين، الرحمن الرحيم ثلاث آيات . إلخ . قال الحاكم: وعمر بن هارون أصل فى السنة وإنما أخرجه شاهداً . والجواب: إن هذا ليس بحجة لوجوه، أحدها أنه ليس بصريح فى الجهر ويمكن أنها سمعته سرا فى بيتها لقربها منه، الثانى أن مقصودها الإخبار بأنه كان يرتل قراءته ولا يسردها، وقد رواه الحاكم نفسه من حديث همام عن ابن جريج عن ابن أبى مليكة عن أم سلمة قالت: كانت قراءة النبى ﷺ مرتلة، فوصفت بسم الله الرحمن الرحيم حرفا =

حرفاً قراءة بطيئة . ورواه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث يعلى بن مملك أنه سأل أم سلمة عن قراءة رسول الله ﷺ فإذا هي تنعت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً . الثالث أن المحفوظ فيه والمشهور أنه ليس في الصلاة وإنما قوله في الصلاة زيادة من عمر بن هارون وهو مجروح تكلم فيه غير واحد من الأئمة . قال أحمد : لا أدري عنه شيئاً ، وقال ابن معين : ليس بشيء ، وكذبه ابن المبارك ، وقال النسائي : متروك الحديث ، وقال صالح جرزة كان كذاباً . وقد رواه أبو جعفر الطحاوي من حديث حفص بن غياث حدثنا أبي عن ابن جريج به مثل حديث عمر بن هارون ، ثم أخرجه عن ابن أبي مليكة به بلفظ السنن . ثم قال : فقد اختلف الذين رووا له في لفظة فانتفى أن يكون حجة وكأنه لم يعتد بمتابعة غياث لعمر بن هارون لشدة ضعف عمر بن هارون . الرابع أن يقال غاية ما فيه أنه ﷺ جهر بها مرة أو نحو ذلك وليس فيه دليل على أن كل إمام يجهر بها في صلاة الجهر دائماً ولو كان ذلك معلوما عندهم لم يختلف فيه ولم يقع فيه شك ولم يحتج أحد إلى أن يسأل عنه ولكان من جنس جهره عليه السلام بغيرها ولما أنكره عبد الله بن مغفل وعدّه حدثاً ، ولكان الرجال أعلم به من النساء . والله أعلم .

الحديث الثامن : لأنس بن مالك رضي الله عنه :

رواه الحاكم في مستدركه والدارقطني في سننه من حديث محمد بن أبي المتوكل بن أبي السرى ، قال : صليت خلف المعتمر بن سليمان من الصلوات ما لا أحصيها الصبح والمغرب فكان يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم قبل فاتحة الكتاب وبعدها ، وقال المعتمر ما ألو أن أقتدى بصلاة أبي ، وقال أبي : ما ألو أن أقتدى بصلاة أنس ، وقال أنس : ما ألو أن أقتدى بصلاة رسول الله ﷺ . وقال الحاكم : رواه كلهم ثقات ، والجواب : هو معارض بما رواه ابن خزيمة في مختصره والطبراني في معجمه عن معتمر بن سليمان عن أبيه عن الحسن عن أنس أن رسول الله ﷺ كان يسر ببسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة وأبا بكر وعمر . اهـ . وفي الصلاة زادها ابن خزيمة وله طريق آخر عند الحاكم أيضاً أخرجه عن محمد بن أبي السرى ، حدثنا إسماعيل بن أبي أويس ، حدثنا مالك عن حميد عن أنس ، قال : صليت خلف رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان وعلى فكلهم كانوا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم . قال الحاكم : وإنما ذكرته شاهداً قال الدهري في مختصره : أما استحي الحاكم أن يورد في كتابه مثل هذا الحديث الموضوع ، فأنا أشهد بالله أنه الكذب . وقال ابن عبد الهادي : سقط منه لا ، وله طريق آخر عند الخطيب عن ابن أبي داود عن ابن أخي ابن وهب عن عمه عن النميري ومالك وابن عيينة عن حميد عن أنس أن رسول الله ﷺ كان يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم في الفريضة . قال ابن عبد الهادي : سقط منه لا ، كما رواه الباغندي وغيره عن ابن أخي ابن وهب هذا هو الصحيح ، وأما الجهر فلم يحدث به ابن وهب قط ، وقال ابن عبد البر في التقيص : روى هذا موقوفاً في الموطأ وهو الصواب ، ورفع خطأ من ابن أخي ابن وهب . اهـ . فصار هذا الذي رواه الخطيب خطأ على خطأ ، والصواب فيه عدم الرفع وعدم الجهر ، والله أعلم .

الحديث التاسع : وهو موقوف، ولكنه في حكم المرفوع، أخرجه الحاكم في المستدرک عن عبد الله بن عثمان بن خثيم أن أبا بكر بن حفص بن عمر أخبره أن أنس بن مالك قال: صلى معاوية بالمدينة صلاة فجهر فيها بالقراءة فبدأ بسم الله الرحمن الرحيم لأم القرآن ولم يقرأ بها للسورة التي بعدها حتى قضى تلك القراءة ولم يكبر حين يهوى حتى قضى تلك الصلاة، فلما سلم ناداه من سمع ذلك من المهاجرين والأنصار: يا معاوية أسزقت الصلاة أم نسيت، أين بسم الله الرحمن الرحيم وأين التكبير إذا خفضت وإذا رفعت؟ فلما صلى بعد ذلك قرأ بسم الله الرحمن الرحيم للسورة التي بعد أم القرآن وكبر حين يهوى ساجداً . اهـ .

قال الحاكم: صحيح على شرط مسلم . ورواه الدارقطني فقال: رواه كلهم ثقات، اعتمد الشافعي رحمه الله على حديث معاوية هذا في إثبات الجهر . وقال الخطيب: هو أجود ما يعتمد عليه في هذا الباب . والجواب عنه من وجوه :

أحدها : أن مداره على عبد الله بن عثمان بن خثيم هو - وإن كان من رجال مسلم - مختلف فيه فلا يقبل ما تفرد به مع أنه قد اضطرب في إسناده ومثته وهو أيضاً من أسباب الضعف ، أما في إسناده فإن ابن خثيم تارة يروي عن أبي بكر بن حفص عن أنس وتارة يروي عن إسماعيل بن عبيد بن رفاع عن أبيه، وقد رجح الأولى البيهقي في كتاب المعرفة للجلالة راويها وهو ابن جريج، ومال الشافعي إلى ترجيح الثانية ورواه ابن خثيم عن إسماعيل بن عبيد ابن رفاع عن أبيه عن جده فزاد ذكر الجد، كذلك رواه إسماعيل بن عياش وهي عند الدارقطني، والأولى عنده وعند الحاكم، والثانية عند الشافعي، وأما الاضطراب في مثته فتارة يقول: صلى فبدأ بسم الله الرحمن الرحيم لأم القرآن ولم يقرأ بها للسورة التي بعدها، كما تقدم عند الحاكم، وتارة يقول: فلم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم حين افتتح القرآن وقرأ بأم الكتاب، كما هو عند الدارقطني في رواية إسماعيل بن عبيد وتارة يقول: فلم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم لأم القرآن ولا للسورة التي بعدها، كما هو عند الدارقطني في رواية ابن جريج ومثل هذا الاضطراب في السند والمتن مما يوجب ضعف الحديث لأنه مشعر بعدم ضبط .

الوجه الثاني: أن شرط الحديث الثابت ألا يكون شاذاً ولا معللاً، وهذا شاذ معلل فإنه مخالف لما رواه الثقات الأثبات عن أنس، ومما يرد حديث معاوية هذا أن أنسا كان مقيماً بالبصرة ومعاوية لما قدم المدينة لم يذكر أحد فيما علمناه أن أنسا كان معه بل الظاهر أنه لم يكن معه، والله أعلم .

والوجه الثالث : أن مذهب أهل المدينة قديماً وحديثاً ترك الجهر بها ومنهم من لا يرى قراءتها أصلاً ولا يحفظ عن أحد من أهل المدينة بإسناد صحيح أنه كان يجهر بها إلا شيء يسير وله محمل، وهذا عملهم يتوارثه آخرهم عن أولهم فكيف ينكرون على معاوية ما هو سنتهم . هذا باطل .

= **والوجه الرابع :** أن معاوية لو رجع إلى الجهر بالبسملة كما نقلوه لكان هذا معروفاً من أمره عند أهل الشام الذين صحبوه ولم ينقل ذلك عنهم، بل الشاميون كلهم خلفاؤهم وعلمائهم كان مذهبهم ترك الجهر بها، وما روى عن عمر بن عبد العزيز من الجهر بها فباطل لا أصل له، والأوزاعي إمام الشام ومذهبه في ذلك مثل مذهب مالك لا يقرأها سراً ولا جهراً من المستبعد أن يكون هذا حال معاوية، ومعلوم أن معاوية صلى مع النبي ﷺ فلو سمع النبي ﷺ يجهر بالبسملة لما تركها حتى تنكر عليه رعيته أنه لا يحسن الصلاة، وهذه الوجوه من تدبرها علم أن حديث معاوية هذا باطل أو مغير عن وجهه وقد يتمهل فيه، ويقال: إن كان هذا الإنكار على معاوية محفوظاً فإنما هو إنكار لترك إتمام التكبير لا لترك الجهر بالبسملة، ومعلوم أن ترك إتمام التكبير مذهب الخلفاء من بني أمية وأمرائهم على البلاد حتى أنه كان مذهب عمر بن عبد العزيز وهو عدم التكبير حين يهوى ساجداً بعد الركوع وحين يسجد بعد القعود، وإلا فلا وجه لإنكارهم عليه ترك البسملة وهو مذهب الخلفاء الراشدين وغيرهم من أكابر الصحابة ومذهب أهل المدينة أيضاً، والله أعلم.

ثم إن البيهقي أخرج من طريق الشافعي من طريقين : الأولى قال فيها : أخبرنا إبراهيم بن محمد، حدثني عبد الله بن عثمان بن خثيم عن إسماعيل بن عبيد بن رفاعة عن أبيه، أن معاوية قدم المدينة ... إلخ . الثانية قال فيها : أخبرنا يحيى بن سليم عن عبد الله بن عثمان وإسماعيل عن أبيه عن معاوية مثله، ثم قال الشافعي : أحسب هذا الإسناد أحفظ من الأول، يعني به حديث ابن جريج الذي رواه الشافعي عن عبد المجيد بن عبد العزيز عنه، أخبرني عبد الله بن عثمان بن خثيم أن أبا بكر بن حفص بن عمر أخبره أن أنس بن مالك ... إلخ . واختلفوا في معنى قول الشافعي : أحسب هذا الإسناد أحفظ من الأول، فقال ابن الأثير في شرح مسند الشافعي : لأن الاثنين روياه عن ابن خثيم . اهـ.

قال مرتضى : وهذا ليس بشيء لأن كلا منهما تكلم فيه فإبراهيم بن محمد الأسلمي مكشوف الحال أما يحيى بن سليم الطائفي فقد ضعفه البيهقي نفسه في مواضع من كتابه، وقال فيه إنه كثير الوهم سيء الحفظ فكيف يكون هذا الإسناد أحفظ من إسناد ابن جريج مع أن ابن جريج أجمل منهما وأحفظ، والذي يظهر لي في معنى قوله المذكور أنه لاحظ بعض الوجوه التي أوردناها في سياق حديث ابن جريج فاستبعد ذلك السياق وجعل ما رواه ابن خثيم عن إسماعيل أقوى وأحفظ إذ إسماعيل زرقى مدني أنصاري وأبوه عبيد بن رفاعة لم تعرف له غيبة عن المدينة فحين قدوم معاوية كان حاضراً، وروى ما رواه عن مشاهدة، بخلاف أنس بن مالك فإنه كان إذ ذاك بالبصرة فروايته إن صحت فهي مرسله فتأمل ذلك، وبالجمله فهذه الأحاديث كلها ليس فيها صريح صحيح بل فيها عدمهما أو عدم أحدهما . وكيف تكون صحيحة وفي روايتها الكذابون والضعفاء والمجاهيل، وكيف يجوز أن يعارض برواية هؤلاء ما رواه الشيخان في صحيحيهما من حديث أنس الذي تلقاه الأئمة بالقبول ولم يضعفه أحد بحجة إلا من ركب هواه وحمله فرط التعصب على أن علله ورده باختلاف ألفاظه كما سيأتي، مع =

أنها ليست مختلفة بل يصدق بعضها بعضاً، ومتى وصل الأمر إلى معارضة حديثه بمثل حديث ابن عمر الموضوع أو بمثل حديث عليّ الضعيف فجعل الصحيح ضعيفاً والضعيف صحيحاً، والمعلل سالماً من التعليل والسالم من التعليل معللاً - سقط الكلام، وهذا ليس بعدل والله يأمر بالعدل وما تحلى طالب العلم بأحسن من الإنصاف وترك التعصب، والله أعلم .

وأما الآثار الواردة في ذلك :

فالأول : ما رواه البيهقي في الخلافات ، والطحاوي في كتابه من حديث عمر بن ذر عن أبيه عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي، قال: صليت خلف عمر رضي الله عنه فجهر ببسم الله الرحمن الرحيم، وكان أبي يجهر بها .

قال مرتضى: وهذا الأثر مخالف للصحيح الثابت عن عمر أنه كان لا يجهر بها ، وقد روى عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، عن أبيه عدم الجهر ، وروى الطحاوي بإسناده عن أبي وائل ، قال: كان عمر وعلى لا يجهران ببسم الله الرحمن الرحيم ، وروى الطبري في تهذيب الآثار ، فقال : أخبرنا أبو بكر بن عياش عن أبي سعيد عن أبي وائل ، قال: لم يكن عمر وعلى يجهران ببسم الله الرحمن الرحيم ولا بآمين ، ومع ذلك فقد اختلف في هذا الأثر على عمر بن ذر ، قال البيهقي في كتاب المعرفة: رواه الطحاوي عن بكر ابن قتيبة عن أبي أحمد عن عمر بن ذر عن أبيه عن سعيد، وكذلك رواه خالد بن مخلد عن عمر بن ذر عن أبيه، وكان ذكر أبيه سقط من كتاب البيهقي، فإن ثبت هذا عن عمر فيحمل على أنه فعله مرة أو بعض أحيان لأحد الأسباب المتقدمة، والله أعلم .

والثاني : ما أخرجه الخطيب من طريق الدارقطني بسنده عن عثمان بن عبد الرحمن عن الزهري عن سعيد بن المسيب أن أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً كانوا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم .

قال مرتضى: وهذا باطل، وعثمان بن عبد الرحمن هو الوقاصي أجمعوا على ترك الاحتجاج به ، قال ابن أبي حاتم : سألت أبي عنه فقال: كذاب ذاهب الحديث ، وقال ابن حبان : يروى عن الثقات الأشياء الموضوعات ، وقال النسائي: مستروك الحديث . والله أعلم .

الثالث : ما أخرجه الخطيب أيضاً عن يعقوب بن عطاء بن أبي رباح عن أبيه ، قال : صليت خلف علي بن أبي طالب وعدة من أصحاب رسول الله ﷺ كلهم يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم .

قال مرتضى: وهذا أيضاً لا يثبت، وعطاء لم يلحق علياً ولا صلى خلفه قط، والحمل منه على ابنه يعقوب فقد ضعفه غير واحد من الأئمة . وأما شيخ الخطيب فيه أبو الحسين الأهوازي فإنه كان يلقب بجرباب الكذب .

الرابع : ما أخرجه الخطيب أيضاً من طريق الدارقطني عن الحسن بن أحمد بن عبد الواحد، حدثنا الحسن بن الحسين ، حدثنا إبراهيم بن أبي يحيى عن صالح بن نبهان ، قال : صليت خلف أبي سعيد الخدري وابن عباس وأبي قتادة وأبي هريرة فكانوا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم .

قال مرتضى : وهذا أيضا لا يثبت والحسن بن الحسين شيعي ضعيف أو هو مجهول ، وإبراهيم بن أبي يحيى رمى بالرفض والكذب ، وصالح بن نبهان مولى التوأمة في إدراكه للصلاة خلف أبي قتادة نظر ، وهذا الإسناد لا يجوز الاحتجاج به ، وإنما كثر الكذب في أحاديث الجهر على النبي ﷺ وأصحابه لأن الشيعة ترى الجهر وهم أكذب الطوائف فوضعوا في ذلك أحاديث ، وكان أبو علي بن أبي هريرة أحد أعيان أصحاب الشافعي يرى ترك الجهر بها كما تقدم ، ويقول : الجهر بها صار من شعار الروافض ، وغالب أحاديث الجهر تجد في روايتها من هو منسوب إلى التشيع .

الخامس : ما أخرجه الخطيب أيضا عن محمد بن أبي السري ، حدثنا المعتمر عن حميد الطويل عن بكر بن عبد الله المزني ، قال : صليت خلف عبد الله بن الزبير فكان يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم ، وقال : ما يمنع امراءكم أن يجهروا بها إلا الكبير .

قال مرتضى : قال ابن عبد الهادي : إسناده صحيح لكنه يحمل على الإعلام بأن قراءتها سنة فإن الخلفاء الراشدين كانوا يسرونها فظن كثير من الناس أن قراءتها بدعة فجهر بها من جهر من الصحابة ليعلموا الناس أن قراءتها سنة لا أنه فعله دائما ، وقد ذكر ابن المنذر عن ابن الزبير ترك الجهر . والله أعلم .

أحاديث الإخفاء

الصحيح الثابت منها حديث أنس وحديث عبد الله بن مغفل وحديث عائشة رضي الله عنها ، أما حديث أنس فأخرجه البخاري ومسلم وأصحاب السنن وغيرهم بالفاظ متقاربة يصدق بعضها بعضا ، فلفظ البخاري ومسلم : كان النبي ﷺ وأبو بكر وعثمان يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين ، وهذا أصح الروايات عن أنس ، رواه يزيد بن هارون ويحيى بن سعيد القطان والحسن بن موسى الأشيب ويحيى بن السكن وأبو عمر الخوصي وعمر بن مرزوق وغيرهم عن شعبة عن قتادة عن أنس ، وكذلك روى عن الأعمش عن شعبة عن قتادة وثابت عن أنس ، وكذلك رواه عامة أصحاب قتادة عن قتادة منهم هشام الدستوائي وسعيد بن أبي عروبة وأبان بن يزيد العطار وحماد بن مسلمة وحميد وأيوب السختياني والأوزاعي وسعيد بن بشير وغيرهم ، وكذلك رواه معمر وهمام واختلف عنهما في لفظه ، قال الدارقطني : وهو المحفوظ عن قتادة وغيره عن أنس ، وقد اتفق البخاري ومسلم على إخراج هذه الرواية لسلامتها من الاضطراب ، =

= وفى لفظ عنه: صليت خلف النبي ﷺ وأبى بكر وعمر وعثمان فلم أسمع أحداً منهم يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم. رواه كذلك محمد بن جعفر ومعاذ بن معاذ وحجاج بن محمد ومحمد بن بكر البرسائي وبشر بن عمر وقراد أبو نوح وآدم بن أبى إياس وعبيد الله بن موسى وأبو النضر هاشم بن القاسم وعلى بن الجعد وخالد بن زيد المرزقي عن شعبة عن قتادة وأكثرهم اضطربوا فيه ، فلذلك امتنع البخاري من إخراجهم . وهو من مفاريد مسلم ورواه النسائي عن شعبة وسعيد بن أبى عروبة معاً عن قتادة عن أنس ، وفى لفظ عنه: فكانوا لا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم. رواه النسائي فى سننه وأحمد فى مسنده وابن حبان فى صحيحه والدارقطنى فى السنن ، وزاد ابن حبان ويجهرون بالحمد لله رب العالمين ، وفى لفظ عنه: فكانوا يفتتحون القراءة فيما يجهر به بالحمد لله رب العالمين. رواه أبو يعلى الموصلى فى مسنده وفى لفظ عنه: فكانوا يسرون بيسم الله الرحمن الرحيم . رواه الطبرانى فى معجمه وأبو نعيم فى الحلية وابن خزيمة فى مختصر المختصر والطحاوى فى شرح الآثار ورجال هذه الروايات كلهم ثقات مخرج لهم فى الصحيحين .

ولحديث أنس طرق أخرى دون ذلك فى الصحة وفيها ما لا يحتج به فتركناها . وصحح الخطيب اللفظ الأول وضعف ما سواه لرواياته الحفاظ له عن قتادة ولتأنيده غير قتادة له عن أنس فيه ، وجعله اللفظ المحكم عن أنس وجعل غيره متشابهاً وحمله على الافتتاح بالسورة يعنى أنهم كانوا يبدءون بقراءة أم القرآن قبل ما يقرأ ما بعدها لا يعنى أنهم يتركون بسم الله الرحمن الرحيم وهكذا ذكره البيهقي عن الشافعى بعد رواية الشافعى الحديث عن سفيان عن أيوب عن قتادة عن أنس ، وقد رده شارح العمدة بقوله : هذا ليس بقوى لأنه إن أجرى مجرى الحكاية فهذا يقتضى البداء بهذا اللفظ بعينه فلا يكون قبله غيره لأن ذلك الغير هو المفتتح به ، وإن جعل اسماً فسورة الفاتحة لا تسمى بهذا المجموع ، أعنى الحمد لله رب العالمين بل تسمى بالحمد ، فلو كان لفظ الرواية: كان يفتح بالحمد ، لقوى هذا فإنه يدل حيثئذ على الافتتاح بالسورة التى بالبسملة بعضها عند هذا المؤول للخبر . اهـ .

وقال بعض أصحابنا تسمية: هذه السورة بسورة الحمد عرف متأخر ، ولكن قد يعكر على شارح العمدة فى قوله: فسورة الفاتحة لا تسمى بهذا المجموع... إلخ ، ما أخرجه البخاري فى الصحيح من حديث أبى سعيد بن المعلى ، قال: كنت أصلى فى المسجد فدعاني رسول الله ﷺ فلم أجبه ، فقلت: يا رسول الله إني كنت أصلى ، وفيه: ثم قال لى : لأعلمنك سورة هى أعظم سورة فى القرآن قلت : ما هى ؟ قال: الحمد لله رب العالمين ، هى السبع المثاني والقرآن العظيم الذى أوتيته . فهذا يدل على أن السورة تسمى بهذا المجموع ، وإذا ثبت ذلك صح تأويل الشافعى المذكور جمعاً بين الأحاديث وهو قوى ، ولكن يعكر على الشافعى حديث أبى سعيد بن المعلى هذا فإنه كما دل على إطلاق السورة على هذا المجموع دل أيضاً على أن البسملة ليست من السورة فإنه قال : هى السبع المثاني ، فلو كانت البسملة آية منها كما يقوله =

= الشافعي لكانت ثمانى لأنها سبع آيات بدون البسملة ، ومن جعل البسملة منها إما أن يقول هي بعض آية أو يجعل قوله : صراط الذين أنعمت عليهم إلى آخرها آية واحدة ، والله أعلم .

الحديث الثانى: عن ابن عبد الله بن مغفل ، قال : سمعنى أبى وأنا أقول : بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال : أى بنى ، إياك والحدث قال : ولم أر أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ كان أبغض إليه الحدث فى الإسلام يعنى منه ، قال : صليت مع النبى ﷺ ومع أبى بكر ومع عمر ومع عثمان فلم أسمع أحداً يقولها فلا تقلها أنت ، إذا صليت فقل : الحمد لله رب العالمين أخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه من حديث أبى نعامة واسمه قيس بن عباية ، حدثنا ابن عبد الله بن مغفل فساقيه ، وقال الترمذى : حديث حسن والعمل عليه عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبى ﷺ منهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وغيرهم ومن بعدهم من التابعين وبه يقول سفيان الثورى ، وابن المبارك وأحمد وإسحاق لا يرون الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم فى الصلاة ويقولها فى نفسه . اهـ . وأخرجه البيهقى فى السنن من طريق روح ، حدثنا عثمان بن غياث حدثنا أبو نعامة الحنفى عن ابن عبد الله بن مغفل عن أبيه قال : صليت خلف النبى ﷺ وأبى بكر وعمر فما سمعت أحداً منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم . ثم قال : تابعه الجريرى عن أبى نعامة قيس بن عباية وقال : فلم أسمع أحداً منهم جهر بها ، ثم روى من طريق الثورى عن الحذاء عن أبى نعامة الحنفى عن أنس : كان رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر لا يقرءون - يعنى لا يجهرون - بيسم الله الرحمن الرحيم . اهـ .

وقد اعترض على هذا الحديث من وجهين :

الأول : قال النووى فى الخلاصة : وقد ضعف الحفاظ هذا الحديث ، وأنكروا على الترمذى تحسينه كابن خزيمة وابن عبد البر والخطيب وقالوا : إن مداره على ابن عبد الله بن مغفل وهو مجهول . اهـ . والجواب أنه قد روى الطبرانى فى معجمه عن أبى سفيان طريف بن شهاب عن يزيد بن عبد الله بن مغفل عن أبيه ، قال : صليت خلف إمام فجهر بيسم الله الرحمن الرحيم ، فلما فرغ من صلاته قال : ما هذا غيب عنا هذه التى أراك تجهر بها فإنى قد صليت مع النبى ﷺ ومع أبى بكر وعمر فلم يجهروا بها .

وروى أحمد فى مسنده من حديث أبى نعامة عن بنى عبد الله بن مغفل قالوا : كان أبونا إذا سمع أحداً منا يقول بسم الله الرحمن الرحيم ، يقول : أى بنى ، إنى صليت مع النبى ﷺ وأبى بكر وعمر فلم أسمع أحداً منهم يقول : بسم الله الرحمن الرحيم . ورواه الطبرانى فى معجمه عن عبد الله بن بريدة عن ابن عبد الله بن مغفل عن أبيه بمثله ، فهؤلاء ثلاثة رووا الحديث عن ابن عبد الله بن مغفل عن أبيه وهم أبو نعامة وعبد الله بن بريدة وأبو سفيان السعدى وهو الذى سمي ابن عبد الله بن مغفل يزيد فقد ارتفعت الجهالة عن ابن عبد الله بن مغفل برواية هؤلاء الثلاثة عنه ، وبنوه الذين رووا عنه يزيد وزيد ومحمد ، والنسائى وابن حبان =

= وغيرهما يحتجون بمثل هؤلاء إذ لم يرو أحد منهم ما يخالف رواية الثقات . وقد روى الطبراني لزياد ومحمد أحاديث توبع عليها ، وبالجمله فالحديث صريح في عدم الجهر بالتسمية والذين تركوا الاحتجاج لتلك الجهالة قد احتجوا في هذه المسألة بما هو أضعف منه ، فإن قلت : الذي بين هذا الاسم هو أبو سفيان السعدي كما عند الطبراني ، وهو متكلم فيه ، والخصم لا يعتبره لهذا المعنى ، فالجواب أنه وإن تكلم فيه ولكنه يعتبر به ما تابعه عليه غيره من الثقات ، وهذا القدر يكفي في رفع الجهالة .

الوجه الثاني : قال البيهقي في السنن : وأبو نعامة لم يحتج به الشيخان ، وقال في كتاب المعرفة : هذا الحديث قد تفرد به أبو نعامة ، وأبو نعامة وابن عبد الله بن مغفل لم يحتج بهما صاحبنا الصحيح ، فالجواب أن الذهبي قال في مختصره : هو بصري صدوق ما علمت فيه جرحاً وحديثه في السنن الأربعة . اهـ . وقال ابن معين : هو ثقة وقال ابن عبد البر : هو ثقة عند جميعهم ، وقال الخطيب : لا أعلم أحداً رماه ببدعة في دينه ولا كذب في روايته ، وفي الميزان : هو صدوق تكلم فيه بلا حجة . وقول البيهقي : تفرد به أبو نعامة ، فيه نظر فقد تابعه عبد الله بن بريدة وهو أشهر من أن يثنى عليه وأبو سفيان السعدي كما تقدم ذلك ، وقوله : لم يحتج بهما صاحبنا الصحيح ، فليس هذا لازماً في صحة الإسناد ولئن سلمنا فنقول : إن لم يكن من أقسام الحديث الصحيح فلا ينزل عن درجة الحسن ، وقد حسنه الترمذي ، والحديث الحسن يحتج به لاسيما إذا تعددت شواهد وكثرت متابعاته ثم إن قول البيهقي أن الجريري تابع عثمان ابن غياث في سياقه ، غير صحيح ، فإن الترمذي ساقه من طريق الجريري باللفظ الذي ذكرناه أولاً وكذلك ابن ماجه ، والله أعلم .

الحديث الثالث : أخرجه مسلم في صحيحه عن بديل بن ميسرة عن أبي الجوزاء عن عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين . واعترض على هذا بأمرين أحدهما أن أبا الجوزاء لا يعرف له سماع من عائشة . والثاني أنه روى عن عائشة أنه ﷺ كان يجهر ، فالجواب أن أبا الجوزاء ثقة كبير لا ينكر سماعه من عائشة ، وقد احتج به الجماعة ، وبديل بن ميسرة تابعي صغير مجمع على عدالته وثقته ، وقد حدث بهذا الحديث عن الأئمة الكبار وتلقاه العلماء بالقبول ويكفي أن حديثه أودعه مسلم في صحيحه ، وأما ما روى عن عائشة من الجهر ففي طريقه الحكم بن عبد الله بن سعد وهو كذاب دجال لا يحل الاحتجاج به ، ومن العجب القدر في الحديث الصحيح والاحتجاج بالباطل .

(فصل) : وأما أقوال التابعين في ذلك فليست بحجة مع أنها قد اختلفت ، فروى عن غير واحد منهم الجهر ، وروى عن غير واحد منهم تركه ، وفي بعض الأسانيد إليهم الضعف والاضطراب ويمكن حمل جهر من جهر منهم على أحد الوجوه المتقدمة ، والواجب في مثل هذه المسألة الرجوع إلى الدليل لا إلى الأقوال ، وقد نقل بعض من جمع في هذه المسألة الجهر =

عن غير واحد من الصحابة والتابعين وغيرهم والمشهور عنهم غيره، كما نقل الخطيب الجهر عن الخلفاء الأربعة، ونقله البيهقي وابن عبد البر عن عمر وعلى، والمشهور عنهم تركه كما ثبت ذلك عنهم، وذكر الترمذي تركه عن الخلفاء الأربعة، وعن الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحاق، وكذلك قال ابن عبد البر لم يختلف في الجهر بها عن ابن عمر وهو الصحيح عن ابن عباس، قال: ولا أعلم أنه اختلف في الجهر بها عن شداد بن أوس وابن الزبير، وقد ذكر الدارقطني والخطيب عن ابن عمر عدم الجهر، وكذلك روى الطحاوي والخطيب وغيرهما عن ابن عباس عدم الجهر، وكذلك ذكر ابن المنذر عن ابن الزبير عدم الجهر، وذكر ابن عبد البر والخطيب عن عمار بن ياسر الجهر، وذكر ابن المنذر عنه عدم الجهر، وذكر البيهقي والخطيب وابن عبد البر عن عكرمة الجهر، وذكر الأثرم عنه عدمه، وذكر الخطيب وغيره عن ابن المبارك وإسحاق الجهر، وذكر الترمذي عنهما تركه، وذكر الأثرم عن إبراهيم النخعي أنه قال: ما أدركت أحداً يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم والجهر بها بدعة، وذكر الطحاوي عن عروة، قال: أدركت الأئمة وما يستفتحون القراءة إلا بالحمد لله رب العالمين، وقال وكيع: كان الأعمش وابن أبي خالد وابن أبي ليلى وسفيان والحسن بن صالح وعلى بن صالح ومن أدركنا من مشيختنا لا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم، وروى سعيد بن منصور في سننه: حدثنا خالد عن حصين عن أبي وائل قال: كانوا يسرون البسملة والتعوذ في الصلاة حدثنا حماد بن زيد عن كثير بن شظير أن الحسن سئل عن الجهر بالبسملة فقال: إنما يفعل ذلك الأعراب. حدثنا عتاب بن بشير أخبرنا خصيف عن سعيد بن جبير قال: إذا صليت فلا تجهر بيسم الله الرحمن الرحيم واجهر بالحمد لله رب العالمين.

(فصل): ملخص ما قاله صاحب التنقيح: ذكر الأحاديث التي استدلت بها الشافعية، ثم قال: وهذه الأحاديث في الجملة لا يحسن بمن له علم بالنقل أن يعارض بها الأحاديث الصحيحة ولولا أن تعرض للمتفقه شبهة عند سماعها فيظنها صحيحة لكان الإضراب عن ذكرها أولى، ويكفي في ضعفها إعراض المصنفين للمسانيد والسنن عن جمهورها، وقد ذكر الدارقطني منها طرفاً في سننه فبين ضعف بعضها وسكت عن بعضها.

وقد حكى لنا مشايخنا أن الدارقطني لما ورد مصر سأل بعض أهلها تصنيف شيء في الجهر فصنف فيه جزءاً فأتاه بعض المالكية فأقسم عليه أن يخبره بالصحيح من ذلك، فقال: كل ما روى عن النبي ﷺ في الجهر فليس بصحيح، وأما عن الصحابة فمنه صحيح ومنه ضعيف، ثم تجرد الإمام أبو بكر الخطيب لجمع أحاديث الجهر فأررى على علمه بتغطية ما ظن أنه لا ينكشف، وقد بينا عللها وخللها، ثم إنا بعد ذلك نحمل أحاديثهم على أحد أمرين: إما أن يكون جهر بها للتعليم، أو جهر بها جهراً يسيراً أو جهر بها جهراً يسمعه من قرب منه، والمأموم إذا قرب من الإمام أو حاذاه سمع منه ما يخافته ولا يسمى ذلك جهراً، كما ورد أنه كان يصلي بهم الظهر فيسمعهم الآية والآيتين بعد الفاتحة أحياناً.

والثاني : أن يكون ذلك قبل الأمر بترك الجهر ، فقد روى أبو داود من مرسل سعيد بن جبير أن النبي ﷺ كان يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم ، وكان مسيلم يدعى رحمان اليمامة ، فقال أهل مكة : إنما يدعو إله اليمامة ، فأمر الله رسوله بإخفائها ، فما جهر بها حتى مات ، فهذا يدل على نسخ الجهر .

قال : ومنهم من سلك في ذلك مسلك البحث والتأويل ، فقال : إن أحاديث الجهر تقدم على أحاديث الإخفاء بأشياء .

أحدها : بكثرة الرواة ، فإن أحاديث الإخفاء رواها اثنان من الصحابة أنس بن مالك وعبد الله بن مغفل ، وأحاديث الجهر رواها أربعة عشر صحابياً .

والثاني : أن أحاديث الإخفاء شهادة على نفى ، وأحاديث الجهر شهادة على إثبات ، والإثبات مقدم على النفي ، قالوا : وإن أنسا قد روى عنه إنكار ذلك في الجملة ، فروى أحمد والدارقطني من حديث سعيد بن يزيد أبي مسلمة قال : سألت أنسا أكان رسول الله ﷺ يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ، أو الحمد لله رب العالمين؟ قال : إنك لتسألني عن شيء ما أحفظه ، أو ما سألتني عنه أحد قبلك . قال الدارقطني : إسناده صحيح . قلنا : أما اعتراضهم بكثرة الرواة ، فالاعتماد عليها لا يكون إلا بعد صحة الدليلين ، وأحاديث الجهر ليس فيها صحيح صريح ، بخلاف حديث الإخفاء فإنه صحيح صريح ثابت مخرج في الصحاح والمسانيد المعروفة والسنن المشهورة ، وأحاديث الجهر - وإن كثرت رواها - لكنها كلها ضعيفة وكم من حديث كثرت رواه وتعددت طرقه وهو حديث ضعيف ، بل قد لا يزيد الحديث كثرة الطرق إلا ضعفاً ، وإنما يرجح بكثرة الرواة إذا كانت الرواة محتجا بهم من الطرفين ، وأحاديث الجهر لم يروها إلا الحاكم والدارقطني ، فالحاكم عرف تساهله في التصحيح ، والدارقطني قد ملأ كتابه من الأحاديث الغريبة والشاذة والمعللة ، وأما الشهادة على النفي فهي - وإن ظهرت في صورة النفي - فمعناها الإثبات ، مع أن المسألة مختلف فيها على ثلاثة أقوال ، فالأكثر على تقديم الإثبات ، قالوا : لأن المثبت معه زيادة علم ، وأيضاً فالنفي يزيد التأكيد للدليل الأصل ، والإثبات يفيد التأسيس ، والتأسيس أولى ، الثاني أنهما سواء قالوا : لأن النافي موافق للأصل ، وأيضاً فالظاهر تأخير النافي عن المثبت ، إذ لو قدر مقدما عليه لكانت فائدته التأكيد للدليل الأصل ، وعلى تقدير تأخيره يكون تأسيساً فالعمل به أولى .

القول الثالث : أن النافي مقدم على المثبت وإليه ذهب الأمدى وغيره ، وأما جمعهم بين الأحاديث بأنه لم يسمعه لبعده وأنه كان صبيّاً يومئذ فمردود لأن رسول الله ﷺ هاجر إلى المدينة ولأنس يومئذ عشر سنين ومات وله عشرون سنة ، فكيف يتصور أن يصلى خلفه عشر سنين فلا يسمعه يوماً من الدهر يجهر ، هذا بعيد بل مستحيل ، ثم قد روى هذا في زمان رسول الله ﷺ فكيف وهو رجل في زمن أبي بكر وعمر ، وكهل في زمن عثمان مع تقدمه في زمانهم وروايته للحديث . وأما ما روى من إنكار أنس فلا يقاوم ما ثبت عنه خلافه في =

الثانية : أن يكون للإمام في القيام ثلاث سكتات . (٤٩٣) هذا رواه سمرة بن جندب وعمران بن الحصين عن رسول الله ﷺ ، أولاهن : إذا كبر ، وهى الطولى منهن مقدار ما يقرأ من خلفه فاتحة الكتاب وذلك وقت قراءته لدعاء الاستفتاح ، فإنه إن لم يسكت فاتهم الاستماع فيكون عليه ما نقص من صلاتهم ، فإن لم يقرأ الفاتحة فى سكوته واشتغلوا بغيرها فذلك عليه لا عليهم .

= الصحيح ويحتمل أن يكون نسي فى تلك الحال لكبره ، وقد وقع مثل ذلك كثيراً كما سئل يوماً عن مسألة فقال : عليكم بالحسن فاسألوه فإنه حفظ ونسينا وكم ممن حدث ونسى ، ويحتمل أنه إنما سأله عن ذكرها فى الصلاة أصلاً لا عن الجهر بها وإخفائها ، والله أعلم . اهـ .

وقد طال بنا الكلام فى هذه المسألة لأنها أكثر دورانا فى المناظرة وهى من أعلام المسائل ، وقد نبهت فيها على فوائد غفل عنها أكثر أئمتنا فى كتبهم وسبق لى الكلام عليها فى كتابى «الجواهر المنيعة فى أصول أدلة مذهب الإمام أبى حنيفة» ولخصت هناك كلام الحافظ أبى بكر الحازمى رحمه الله تعالى ، وبالله التوفيق . اهـ .

(٤٩٣) حديث : « أن يكون للإمام فى القيام ثلاث سكتات » :

أولاهن : إذا كبر وهى الطولى منهن مقدار ما يقرأ من خلفه فاتحة الكتاب ، وذلك وقت قراءته دعاء الاستفتاح ، فإنه إن لم يسكت فاتهم الاستماع ، فيكون عليه ما نقص من صلاتهم ، فإن سكت الإمام ولم يقرأوا الفاتحة فى سكوته أو اشتغلوا بغيرها ، فذلك وباله عليهم لا عليه .

والسكتة الثانية : إذا فرغ من الفاتحة لتمام من لم يقرأ الفاتحة فى السكتة الأولى الفاتحة وهى كنصف السكتة الأولى .

الثالثة : إذا فرغ من السورة بعد الفاتحة قبل أن يركع وهى أخفها وذلك بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير ، فقد نهى عن الوصل فيه ، ولفظ القوت : ذلك لثلا يكون مواصلاً فى صلاته بأن يصل التكبير بالقراءة ويصل القراءة بالركوع ، فقد نهى عن ذلك ، أشار به إلى ما تقدم نقله عن السلف فى تفسير النهى عن المواصلة وإذا تم بيان السكتات الثلاث فاعلم أنه ليس فى حديث سمرة إلا سكتتان ، وأما عمران بن حصين فكان يحفظ سكتة ، ولذا أنكر على سمرة ، أما السكتة الأولى فأخرج الشيخان من حديث عمارة عن أبى زرعة عن أبى هريرة قال : كان رسول الله ﷺ إذا كبر فى الصلاة سكت هنيهة قبل أن يقرأ قلت : بأبى أنت وأمى رأيتك سكوتك بين التكبير والقراءة ما تقول؟ قال : «أقول : اللهم باعد بينى وبين خطاياى كما باعدت بين المشرق والمغرب ، اللهم نقى من خطاياى كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس ، اللهم اغسلنى بالماء والبرد» .

= وأخرج البيهقي من طريق ابن أبي ذئب عن سعيد بن سمعان: أتانا أبو هريرة في مسجد بني زريعة فقال: ثلاث كان رسول الله ﷺ يفعلهن تركها الناس: يرفع يديه إذا دخل في الصلاة مدًا، ويسكت بعد القراءة هنيهة يسأل الله من فضله، ويكبر إذا ركع وإذا خفض. كذا لفظ يحيى بن سعيد القطان عنه، وقال عامر بن علي عن ابن أبي ذئب: وليسكت قبل القراءة، ورواه عبيد الله الحنفي عنه وهذه هي السكته التي قال عمران بن حصين: حفظتها من رسول الله ﷺ، وأما السكتان الأخريان فأخرج أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث قتادة عن الحسن أن سمرة بن جندب وعمران بن حصين تذاكرا، فحدث سمرة أنه حفظ من رسول الله ﷺ سكتين: سكتة إذا كبر وسكتة إذا فرغ من قراءة غير المغضوب عليهم ولا الضالين. فأنكر عليه عمران بن حصين فكتبنا في ذلك إلى أبي بن كعب، وكان في كتابه إليهما وفي رده عليهما أن سمرة قد حفظ. رواه أبو داود عن مسدد عن يزيد بن زريع عنه، ورواه محمد بن المنهال عن ابن زريع فقال فيه: وسكتة إذا فرغ من قراءة السورة، ولم يذكر الفاتحة.

وأخرج أبو داود وابن ماجه من طريق يونس بن عبيد عن الحسن قال: قال سمرة: حفظت سكتين عن رسول الله ﷺ في الصلاة: سكتة إذا كبر الإمام حتى يقرأ، وسكتة إذا فرغ من فاتحة الكتاب وسورة عند الركوع، فأنكر ذلك عمران بن حصين فكتبوا في ذلك إلى أبي بالمدينة فصدق سمرة، وقيل عن هشيم عن يونس: وإذا قرأ ولا الضالين سكت سكتة، ولم يذكر السورة، وقال حميد عن الحسن: وسكتة إذا فرغ من القراءة، وأخرج أبو داود أيضا عن طريق الأشعث عن الحسن إذا فرغ من القراءة كلها. فانت ترى الاختلاف في محل السكتة الثانية، قال البيهقي: ويحتمل أن يكون هذا التفسير - يعني قوله من القراءة كلها - وقع من رواية الحسن فلذلك اختلفوا.

(تنبيه) ذكر العراقي في تخريجه الصغير: أخرج أحمد في مسنده من حديث سمرة، قال: كانت لرسول الله ﷺ سكتتان في صلاته، وقال عمران: أنا أحفظهما عن رسول الله ﷺ... الحديث، ثم قال: هكذا وجدته في المسند في غير ما نسخة صحيحة منه، والمعروف أن عمران أنكر ذلك على سمرة، هكذا في غير موضع من المسند والسنن الثلاثة وابن حبان، ووجدت بخط الحافظ ابن حجر تلميذه على طرة الكتاب حذاء قوله: أنا أحفظهما صوابه لا.

قال مرتضى: أو ما، وهكذا هو في سنن البيهقي من طريق مكى بن إبراهيم حدثنا ابن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن عن سمرة أن رسول الله ﷺ كان له سكتتان، فقال عمران: ما أحفظهما عن رسول الله ﷺ، فكتبوا فيه إلى أبي فكتب أبي: إن سمرة قد حفظ، قلت لقتادة ما السكتتان؟ قال: سكتة حين يكبر، والأخرى حين يفرغ من القراءة عند الركوع، ثم قال مرة: أخرى سكتة حين يكبر وسكتة إذا قال: ولا الضالين، وأخرج أبو داود من طريق عبد الأعلى حدثنا سعيد عن قتادة نحوه قال: فقلت لقتادة ما هاتان السكتتان؟ فقال: إذا دخل=

السكتة الثانية : إذا فرغ من الفاتحة ليتم من يقرأ الفاتحة في السكتة الأولى فاتحته، وهي كنصف السكتة الأولى .

السكتة الثالثة : إذا فرغ من السورة قبل أن يركع وهي أخفها، وذلك بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير فقد نُهي عن الوصل فيه، ولا يقرأ المأموم وراء الإمام إلا الفاتحة فإن لم يسكت الإمام قرأ فاتحة الكتاب معه والمقصر هو الإمام، وإن لم يسمع المأموم في الجهرية لبعده أو كان في السرية فلا بأس بقراءة السورة .

الوظيفة الثالثة : أن يقرأ في الصبح سورتين من المثاني ما دون المائة فإن الإطالة في قراءة الفجر والتغليس بها سنة ولا يضره الخروج منها مع الإسفار، ولا بأس بأن يقرأ في الثانية بأواخر السور نحو الثلاثين أو العشرين إلى أن يختمها لأن ذلك لا يتكرر على الأسماع كثيراً فيكون أبلغ في الوعظ وأدعى إلى التفكير وإنما كره بعض العلماء قراءة بعض أول السورة وقطعها، وقد روى أنه عليه السلام قرأ بعض سورة يونس فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع فركع (٤٩٤) وروى أنه عليه السلام قرأ في الفجر آية من البقرة وهي قوله :

= في الصلاة وإذا فرغ من القراءة، ثم قال بعد: وإذا قال: غير المغضوب عليهم ولا الضالين. وقد عرف من سياق هذه الروايات بيان السكتتين المتفق عليهما وبيان الثالثة أيضاً، وتقدم النقل عن الخطيب في شرح المنهاج أنه ذكر أربع سكتات، الرابعة : هي بين ولا الضالين وآمين ولم يذكرها المصنف، وأن الزركشي عدّها خمسيناً، الخامسة : هي بين الافتتاح والقراءة، وفي المجموع : تسمية كل من الأولى وهي بعد التكبير، والثانية وهي بعد ولا الضالين سكتة مجاز، فإنه لا يسكت حقيقة لما تقرر فيها، وعلى قول الزركشي لا مجاز إلا في سكتة الإمام بعد التأمين والمشهور الأول .

(تنبيه): قال العراقي : وروى الدارقطني من حديث أبي هريرة وضعفه: من صلى صلاة مكتوبة مع الإمام فليقرأ بفاتحة الكتاب في سكتاته . اهـ.

قال مرتضى : وأخرجه الحاكم كذلك وزاد: ومن انتهى إلى أم القرآن فقد أجزأه .

(تنبيه آخر) : المحدثون لا يثبتون للحسن سماعاً من سمرة إلا في هذا الحديث وحديث العقيقة، ذكره المنذرى في مختصر السنن .

(٤٩٤) حديث : « قرأ بعض سورة يونس فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع فركع » هكذا هو في القوت . وقال العراقي : رواه مسلم عن عبد الله بن السائب ، وقال : سورة المؤمنين ، وقال : موسى وهارون : وعلقه البخاري . اهـ =

لنفسه، فقالوا: نافق الرجل، فتشاكيا إلى رسول الله ﷺ، فزجر رسول الله ﷺ معاذًا فقال: «أفتان أنت يا معاذ، اقرأ سورة سبج والسماء والطارق والشمس وضحاها» (٤٩٩).

= شغل وعارض من حاجة وآفة من حدث بول أو غيره، وتعقب بأن الاحتمال الذي لم يقم عليه دليل لا يترتب عليه حكم، فإذا انحصر المأمومون ورضوا بالتطويل لا نأمر إمامهم بالتخفيف لعارض لا دليل عليه، والله أعلم.

(٤٩٩) حديث: «كان معاذ بن جبل يصلي يقوم العشاء فقرأ البقرة فخرج رجل من الصلاة» ولفظ القوت: وقد كان معاذ بن جبل يصلي مع رسول الله ﷺ ثم ينصرف إلى قومه صلاة عشاء الآخرة فيصلّي بهم، فافتتح ليلة في صلاته بسورة البقرة، فخرج رجل من الصلاة فصلّي لنفسه ثم انصرف، فقال معاذ: نافق الرجل، فتشاكيا إلى رسول الله ﷺ، فأشكى الرجل وزجر معاذًا وقال: «أفتان أنت يا معاذ، اقرأ سورة سبج، والسماء والطارق، والشمس وضحاها» اهـ.

وقد تصرف المصنف في ألفاظ هذا الحديث كما ترى، وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه وأبو داود الطيالسي والبيهقي من حديث جابر، وأخرجه أحمد في المسند من حديث بريدة الأسلمي، ولفظ البخاري في الصحيح: حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شعبة حدثنا محارب بن دثار سمعت جابر بن عبد الله الأنصاري قال: أقبل رجل بناضحين وقد جنح الليل فوافق معاذًا يصلي فترك ناضحه وأقبل على معاذ، فقرأ بسورة البقرة أو النساء، فانطلق الرجل وبلغه أن معاذًا نال منه، فأتى النبي ﷺ فشكا إليه معاذًا، فقال النبي ﷺ: «يا معاذ أفتان أنت أو أفاتن - ثلاث مرات - فلو لا صليت بسبح اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها والليل إذا يغشى، فإنه يصلي وراءك الكبير والضعيف وذو الحاجة»، وقال أيضًا: حدثنا مسلم حدثنا شعبة عن عمرو عن جابر أن معاذ بن جبل كان يصلي مع النبي ﷺ ثم يرجع فيؤم قومه، قال: وحدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عمرو سمعت جابر بن عبد الله قال: كان معاذ بن جبل يصلي مع النبي ﷺ ثم يرجع فيؤم قومه فيصلّي العشاء، فقرأ بالبقرة فانصرف الرجل فكان معاذًا تناول منه، فبلغ النبي ﷺ فقال: فتان فتان، أو قال: فاتنا فاتنا فاتنا، وأمره بسورتين من المفصل، وأما حديث بريدة فأخرجه أحمد منفردًا به ولم يخرج به أحد من الستة ولفظه: أن معاذ بن جبل صلى بأصحابه صلاة العشاء فقرأ فيها: اقتربت الساعة، فقام رجل من قبل أن يفرغ فصلّي وذهب، فقال له معاذ قولاً شديداً، فأتى النبي ﷺ فاعتذر إليه، فقال: إني كنت أعمل في نخل وخفت على المال، فقال رسول الله ﷺ: صل بالشمس وضحاها ونحوها من السور، وانفرد البيهقي بذكر السماء والطارق في حديث جابر، وأخرجه أحمد أيضًا والبخاري في مسنديهما من طريق عمرو بن يحيى المازني عن معاذ بن رفاعة عن رجل من بني سليم أنه أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إنا نظل في أعمالنا فتأتي حين نمسي فيأتي معاذ فيطول علينا، فقال رسول الله ﷺ: «يا معاذ لا تكن فتانا، إما أن تخفف بقومك أو تجعل صلاتك معي» ولفظ أحمد: =

« إما أن تصلى معي وإما أن تخفف على قومك » ، وفي هذه الأحاديث الثلاثة فوائد ، ففي حديث جابر أربع :

الأولى : فيه حجة للشافعي وأحمد أنه تصح صلاة المفترض خلف المتفل كما تصح صلاة المتفل خلف المفترض لأن معاذاً كان قد سقط فرضه بصلاته مع النبي ﷺ فكانت صلاته بقومه نافلة وهم مفترضون ، وقد ورد التصريح بذلك في رواية الشافعي والبيهقي : « هي له تطوع ولهم مكتوبة العشاء » ، قال الشافعي في الأم : وهذه الزيادة صحيحة وهكذا في مسند الشافعي وصححه البيهقي أيضاً وغيره ، وخالف في ذلك ربيعة ومالك وأبو حنيفة ، فقالوا : لا تصح صلاة المفترض خلف المتفل لقوله ﷺ : « إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه » ، وأجاب عنه القائلون بالصحة بأن المراد الاختلاف في الأفعال الظاهرة لا في النيات ، فإن ذلك لا يختلف به ترتيب الصلاة ، وأجاب المخالفون لقصة معاذ بأجوبة منها أنه كان يصلى مع النبي ﷺ بعض الصلوات المكتوبة ثم يرجع إلى قومه فيؤمهم في صلاة أخرى بعد ذلك ، وهذا ترده رواية مسلم : فيصلى بهم تلك الصلوات . ومنها أن معاذاً كانت صلاته مع النبي ﷺ نافلة وكانت صلاته بقومه هي الفريضة فلحق بالمجملات فلا تكون فيه حجة ، ويدل لذلك حديث أحمد والبخاري عن رجل من بني سليم ، والجواب أنه لا يظن بمعاذ أنه يترك فضيلة صلاة الفرض مع النبي ﷺ وأما حديث أحمد والبخاري فمعناه : إما أن تصلى معي مقتصرًا على ذلك ولا تؤم قومك ، وكذا قوله : أو تجعل صلاتك معي ، وهذا وهو المراد وإلا فهو كان يصلى معه فتعين أن يكون المراد تقتصر على صلاتك معي وليس فيه كون الفرض هي التي كانت مع قومه ، وإذا كان هذا محتملاً للتأويل فقول جابر : هي له تطوع ، لا يحتمل التأويل وجابر ممن كان يصلى مع معاذ فوجب المصير إليه . ومنها أن حديث : « فلا تختلفوا عليه » ناسخ لقصة معاذ لأنها كانت قبل أحد بدليل أن صاحب الواقعة مع معاذ قتل شهيداً بأحد وحديث النهي عن الاختلاف رواه أبو هريرة وإنما أسلم بعد خبير ، والجواب أنه لا يصار إلى النسخ مع إمكان الجمع ، فحمل النهي على الاختلاف في الأفعال الظاهرة فيه إعمال للحديثين فهو أولى من المصير إلى النسخ .

الثانية : في سياق المصنف : فقالوا : نافق الرجل ، وفي سياق البخاري فقي : نافقت يا فلان ، وهو صريح . وفي صحيح مسلم أن معاذاً هو الذي قال إنه منافق ويحتمل أنه قال هو والجماعة ، وقيل : ليس هو خيراً وإنما هو استفهام بغير همزة الاستفهام ، قالوا له هذا الكلام على وجه الاستفهام ويدل له سياق مسلم ، قال : لا والله ، ولآتين رسول الله ﷺ فلا خبرنه ... الحديث .

الثالثة : كيف أطلقوا فيه القول بأنه منافق ولم يكن كذلك ، والجواب أنه كان من المقرر عندهم من علامات النفاق التخلف عن الجماعة في العشاء ، فأطلقوا عليه اسم النفاق باعتبار أمارته عليه ، وما علم معاذ عذره إلا بعد ذلك وكان من براءته من النفاق أن قتل شهيداً بأحد =

= فكان النبي ﷺ بعد ذلك يقول لمعاذ ما فعل خصمى وخصمك؟ فكان معاذ يقول: صدق الله وكذبت.. استشهد. ذكره البيهقي.

الرابعة: كيف الجمع بينه وبين ما رواه أبو داود والنسائي بإسناد صحيح عن سليمان مولى ميمونة قال: أتيت ابن عمر وهم يصلون، فقلت: ألا تصلى معهم؟ قال: قد صليت إنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تصلوا الصلاة في يوم مرتين»، أجاب عنه النووى فى الخلاصة بأن قال: قال أصحابنا: معناه لا تجب الصلاة فى اليوم مرتين، فلا يكون مخالفاً لما سبق من استحباب إعادتها، قال: وأما ابن عمر فلم يعدها لأنه كان صلاها جماعة ومذهبه إعادة المنفرد، والله أعلم.

وأما ما يستنبط من حديث بريدة من الفوائد فست:

الأولى: يجوز للمأموم أن يخرج نفسه من الجماعة فإن الرجل ذكر أنه خاف على الماء، ولم ينكر عليه النبي ﷺ ذلك والحكم كذلك وهو أصح القولين، وفيه وجه آخر أنه ليس بعذر، وأما المفارقة لغير عذر ففيه قولان للشافعى أحدهما أنه لا يجوز وتبطل صلاته، والقول الثانى وصححه الرافعى أنه يجوز لأن الاقتداء مستحب فهو بمنزلة الخروج من النافلة.

الثانية: فى سياق المصنف: فخرج رجل من الصلاة وأتم لنفسه، وفى سياق بريدة: فقام رجل من قبل أن يفرغ فصلى وذهب. هل المراد به أنه بقى على إحرامه وإنما أخرج نفسه من الجماعة فقط أو أنه أبطل إحرامه معه ثم أنشأ إحراماً منفرداً؟ فظاهر سياق المصنف دال على الاحتمال الأول، وظاهر سياق مسلم فى حديث جابر: فأنحرف رجل فسلم ثم صلى وحده، دال على الاحتمال الثانى، فإن كانت القصة واحدة فإنه خرج من الصلاة رأساً، وإن كانتا واقعيتين - وهو الأظهر - فالأمر فى هذه الواقعة على الاحتمال، وقد أشار البيهقى إلى أن رواية مسلم أنه سلم شاذة انفرد بها محمد بن عباد عن سفيان، وغيره من أصحاب سفيان لم يذكرها.

الثالثة: هذا الرجل المبهم فى الحديث اختلف فيه فقيل: اسمه سليم، وقد جاء مبيناً فى مسند أحمد، وقيل: اسمه حزم بن أبى كعب، وقد جاء مبيناً فى سنن أبى داود، وقال النووى فى الخلاصة: قيل إنه حرام وقيل حارم. اهـ. وقول من قال سليم أصح.

الرابعة: وقع التصريح فى حديث بريدة بصلاة العشاء وهكذا هو فى سياق المصنف، ووقع فى سنن النسائى من رواية محارب بن دثار عن جابر أنها صلاة المغرب ويؤب عليه: القراءة فى المغرب، ورواه البيهقى هكذا ثم قال: كذا قال محارب بن دثار عن جابر المغرب، قال: وقال عمرو بن دينار وأبو الزبير وعبيد الله بن مقسم عن جابر: العشاء، ثم رواه من حديث حزم بن أبى كعب وقال فيه: المغرب، ثم قال: والروايات المتقدمة فى العشاء أصح، والله أعلم.

وأما وظائف الأركان فثلاث :

أولها: أن يخفف الركوع والسجود فلا يزيد في التسييجات علي ثلاث ، فقد روى عن أنس أنه قال: « ما رأيت أخف صلاة من رسول الله ﷺ في تمام نعم (٥٠٠) ، وروى أيضا أن

وأما رواية محارب بن دثار عند البخاري فلم يذكر فيها المغرب ولا العشاء ، ورواية النسائي هذه شاذة مخالفة لبقية الطرق الصحيحة .

الخامسة : في حديث بريدة هذا أن معاذاً قرأ باقتربت ، وفي حديث جابر أنه قرأ البقرة وهو الذي في سياق المصنف وهو المشهور في أكثر الروايات ، وللبخاري أيضاً: فقرأ بالبقرة أو النساء ، والجمع بين هذه الروايات أن التي قرأها هي البقرة وبه جزم أكثرهم فوجب المصير إلى قولهم ، ورواية البخاري أو النسائي شك في بعض الرواة فلا يصار إليها . وأما رواية اقتربت فإن أمكن الجمع بكونهما واقعتين فلا تعارض ، وإن تعذر الجمع وجب العمل بالأرجح ، ولا شك أن رواية جابر أصح لكثرة طرقها ولكونها اتفق عليها الشيخان فهي أولى بالقبول من رواية بريدة ، والله أعلم .

السادسة : قد يستشكل في الجمع بين حديث بريدة وجابر على تقدير كونهما واقعتين من حيث إنه لا يظن بمعاذ أن يأمره النبي ﷺ بالتخفيف وقراءة ما سمي له من السور في واقعة ، ثم يصنع ذلك مرة أخرى فهذا بعيد جداً عن معاذ ، وقد أجاب النووي في الخلاصة بما نصه: ولعله قرأ البقرة في ركعة فانصرف رجل وقرأ اقتربت في ركعة أخرى فانصرف آخر ، والله أعلم . لكن هذا الجواب لا يتم إلا على تقدير كونهما واقعة واحدة ، فتأمل هذا . وقد وجد هنا في بعض نسخ الكتاب زيادة وهي قوله بعد هذه القصة: فهم العلماء من هذا الأمر لمعاذ بقراءة قصار السور أن قوله ﷺ: من صلى بالناس فليخفف ، إنما عني التخفيف في القراءة لا في الركوع والسجود والطمأنينة ، إذ روى أن صلاته ﷺ كانت مستوية قيامه وركوعه وسجوده وجلوسه بين السجدين سواء ، وقال: صلوا كما رأيتموني أصلي ، إلى هنا آخر الزيادة ولم أتقيد بشرحها لكونها سقطت من أكثر النسخ المعتمدة ، وقوله: صلوا كما رأيتموني أصلي ، مخرج في صحيح البخاري في أثناء حديث مالك بن الحويرث . وقد روى البخاري ومسلم وابن ماجه من حديث أنس: كان النبي ﷺ يوجز الصلاة ويكملها . ولهما أيضاً من حديثه: ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة ولا أتم من النبي ﷺ . قال الحافظ : وقد نازع ابن دقيق العيد استدلال الفقهاء بهذا الحديث على وجوب جميع أفعاله أي: صلوا كما رأيتموني أصلي لأن هذا الخطاب إنما وقع لمالك بن الحويرث وأصحابه فلا يتم الاستدلال به إلا فيما يثبت من فعله حال هذا الأمر وأما ما لا يثبت فلا ، والله أعلم .

(٥٠٠) حديث : « ما رأيت أخف صلاة من رسول الله ﷺ في تمام نعم » أخرجه البخاري ومسلم من طريق شريك ، سمعت أنس بن مالك يقول : ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة =

أنس بن مالك لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أميراً بالمدينة ، قال : ما صليت وراء أحد أشبه صلاة بصلاة رسول الله ﷺ من هذا الشاب ، قال : وكنا نسبح وراءه عشراً عشراً^(٥٠١) وروى مجملأ أنهم قالوا : كنا نسبح وراء رسول الله ﷺ في الركوع والسجود عشراً عشراً^(٥٠٢) وذلك حسن ولكن الثلاث إذا كثر الجمع أحسن فإذا لم يحضر إلا المتجردون للدين فلا بأس بالعشر ، وهذا وجه الجمع بين الروايات ، وينبغي أن يقول الإمام عند رفع رأسه من الركوع : سمع الله لمن حمده .

الثانية : في المأموم ينبغي أن لا يساوى الإمام في الركوع والسجود بل يتأخر ، فلا يهوى للسجود إلا إذا وصلت جهة الإمام إلى المسجد ، هكذا كان اقتداء الصحابة برسول الله ﷺ ولا يهوى للركوع حتى يستوى الإمام راکعاً^(٥٠٣) .

= ولا أتم من النبي ﷺ ، وإن كان يسمع بكاء الصبي فيخفف مخافة أن تفتن أمه . زاد عبد الرزاق من مرسل عطاء : أو تتركه فيضيع . والمعنى أنه ﷺ كان يخفف الصلاة بقراءة السورة القصيرة ويتمها من غير نقص بل يأتي بأقل ما يمكن من الأركان والأبعض .

(٥٠١) حديث : أنس بن مالك لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أمير المدينة مروان ، قال : ما صليت وراء أحد أشبه صلاة بصلاة رسول الله ﷺ من هذا الشاب ، قال : فكنا نسبح وراءه عشراً عشراً ، أى في الركوع والسجود . ولفظ القوت في كتاب الصلاة : ثم التسييح في السجود إن شاء عشراً أو سبعا أو خمسا وأدناه ثلاث ، وليكن الثلاث بعد حصول جبينه على الأرض وقبل رفعه إياه ، وإلا كانت واحدة تذهب الأولى في حال وضع الوجه والأخرى في حال رفع الرأس فتحصل تسييحة واحدة في كل سجدة وهذا غير مستحب أن ينقص عن ثلاث ، قال أنس بن مالك وقد صلى خلف عمر بن عبد العزيز بالمدينة : ما رأيت أشبه صلاة بصلاة رسول الله ﷺ من صلاة أميركم هذا الشاب ، قال : وكنا نسبح وراءه في الركوع والنسجود عشراً عشراً . اهـ . وقال في كتاب الإمامة بعد إيراده قصة معاذ ما نصه : فينبغي أن يعرف هذا الإمام حق الإمامة ويسبح في ركوعه وسجوده سبعا سبعا ليدرك من وراءه خمسا أو ثلاثا لأنهم يركعون ويسجدون بعده ، وروينا أن أنس بن مالك صلى خلف عمر بن عبد العزيز فسأقه ، وقال العراقي : أخرجه أبو داود والنسائي بإسناد جيد وضعفه ابن القطان . اهـ .

(٥٠٢) حديث : « كنا نسبح وراء رسول الله ﷺ في الركوع والسجود عشراً عشراً » هكذا أورده صاحب القوت بلفظ وروينا مجملأ ، وقال العراقي : لم أجده أصلا إلا في الحديث الذي قبله ، وفيه : فحزرنأ في ركوعه عشر تسيحات وفي سجوده عشر تسيحات . اهـ .

(٥٠٣) حديث : « المأموم ينبغي أن لا يسابق الإمام في الركوع والسجود بل يتأخر ، فلا يهوى =

وقد قيل : إن الناس يخرجون من الصلاة على ثلاثة أقسام : طائفة بخمس وعشرين صلاة وهم الذين يكبرون ويركعون بعد الإمام ، وطائفة بصلاة واحدة وهم الذين يساوونه ، وطائفة بلا صلاة وهم الذين يسابقون الإمام .

وقد اختلف في أن الإمام في الركوع هل ينتظر لحوق من يدخل لينال فضل الجماعة وإدراكهم لتلك الركعة ، ولعل الأولى أن ذلك مع الإخلاص لا بأس به إذا لم يظهر تفاوت ظاهر للحاضرين ، فإن حقهم مرعى في ترك التطويل عليهم .

الثالثة : لا يزيد في دعاء التشهد على مقدار التشهد حذراً من التطويل ، ولا يخص نفسه في الدعاء بل يأتي بصيغة الجمع ، فيقول : اللهم اغفر لنا ، ولا يقول اغفر لي ، فقد كره للإمام أن يخص نفسه . ولا بأس أن يستعيد في التشهد بالكلمات الخمس المأثورة عن رسول الله ﷺ فيقول : « نعوذ بك من عذاب جهنم وعذاب القبر ، ونعوذ بك من فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال ، وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضنا إليك غير مفتونين » (٥٠٤) وقيل : سمي مسيحاً لأنه يمسح الأرض بطولها ، وقيل : لأنه ممسوح العين أى مظموسها .

للسجود إلا إذا وصلت جبهة الإمام إلى المسجد ، هكذا كان اقتداء الصحابة برسول الله ﷺ = أخرجه البخارى ومسلم من حديث البراء بن عازب .

(٥٠٤) حديث : « نعوذ بك من عذاب جهنم ... » الحديث ، فقد فعله رسول الله ﷺ وأمر به ، وقال في موضع آخر من هذا الباب : واستحب أن يقول في تشهده : أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم ، وأسألك مما سألك منه نبيك محمد ﷺ ، وأعوذ بك مما استعاذك منه نبيك محمد ﷺ ، وأسألك مما سألك به عبادك الصالحون ، وإن قال : أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل « رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا » الآيتين « رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً » الآية ، ثم يستغفر للمؤمنين والمؤمنات الأحياء منهم والأموات ، وليس بعد هذا دعاء مفضل ولا كلام مأثور ، وإن اقتصر على الاستعاذة بالكلمات التي ذكرناها أتفا أجزأه ، وهذا كله من فضائل التشهد ومندوب إليه . اهـ .

قال مرتضى : هذا الحديث روى من طريق عائشة وأبى هريرة ، فحديث عائشة أخرجه البخارى ومسلم وأبو داود والنسائى ، فالبخارى أخرجه في الصلاة وفي الاستقراض والباقون في الصلاة ، وحديث أبى هريرة أخرجه البخارى ومسلم والنسائى ، وحديث عائشة عند البخارى فى باب الدعاء قبل السلام من طريق شعيب عن الزهرى عن عروة عنها رفعته : كان يدعو فى الصلاة : اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ، وأعوذ بك =

وأما وظائف التحلل فثلاث :

أولها: أن ينوى بالتسليمتين السلام على القوم والملائكة .

الثانية : أن يثبت عقيب السلام ، كذلك فعل رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما (٥٠٥) فيصلى النافلة في موضع آخر ، فإن كان خلفه نسوة لم يقم حتى ينصرفن . وفي الخبر المشهور :

= من فتنة المحيا وفتنة الممات ، اللهم إني أعوذ بك من المأثم والمغرم . وهكذا أخرجه النسائي من طريق معمر عن الزهري ، وحديث أبي هريرة عند البخاري ومسلم من طريق هشام الدستوائي ، عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة : كان رسول الله ﷺ يدعو بهؤلاء الكلمات : « اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن شر المسيح الدجال » ورواه مسلم من طريق الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير بلفظ : « إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع ، يقول : اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم ، ومن عذاب القبر ، ومن فتنة المحيا والممات ، ومن شر المسيح الدجال » ورواه مسلم أيضا من طريق الأوزاعي عن حسان بن عطية عن محمد بن أبي عائشة عن أبي هريرة رفعه : إذا فرغ أحدكم من التشهد الآخر فليستعذ بالله من أربع . . . فذكرها ، وفي رواية له من هذا الوجه : من التشهد ، ولم يذكر الآخر . ورواه مسلم أيضا من طريق طاوس عن أبي هريرة رفعه بلفظ : عوذوا بالله من عذاب القبر ، عوذوا بالله من فتنة المسيح الدجال ، عوذوا بالله من فتنة المحيا والممات . وله عن أبي هريرة طرق أخرى ، وقد عرف مما تقدم من سياق الأئمة لهذا الحديث أن الكلمات المذكورة أربع ففي قول المصنف تبعا لصاحب القوت بالكلمات الخمس نظرا لأن الوارد في هذا الحديث ما ذكرناه ، نعم هذا الذي زاده صاحب القوت وتبعه المصنف ، وهو قوله : وإذا أردت بقوم فتنة . . . إلخ . أخرجه الترمذي من حديث ابن عباس بلفظ : وإذا أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير مفتون ، وللحاكم نحوه من حديث ثوبان وعبد الرحمن بن عابس وصححهما ، ولكن ليس فيه أنه مقيد بآخر الصلاة .

(٥٠٥) حديث : « الثبوت عقيب السلام » كذلك فعل رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، ما نصه حديث المكث بعد السلام رواه البخاري من حديث أم سلمة . ١ هـ . ونقل الكمال بن الهمام من أصحابنا ما نصه : « قام رجل قد أدرك مع النبي ﷺ التكبيرة الأولى ليشفع فوثب عمر رضي الله عنه فأخذ منكبه فهزه . ثم قال : اجلس فإنه لم يهلك أهل الكتاب إلا أنهم لم يكن لهم بين صلاتهم فصل ، فرفع النبي ﷺ بصره ، فقال : « أصاب الله بك يا ابن الخطاب » . ١ هـ .

قال مرفعي : هذا الحديث أخرجه أبو داود والبيهقي من طريق الأزرق بن قيس ، قال : صلى بنا إمام لنا يكنى أبا رمة . . . فساقه .

أنه عليه السلام لم يكن يقعد إلا قدر قوله : « اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام » (٥٠٦) .

الثالثة : إذا وثب فينبغي بأن يقبل بوجهه على الناس ويكره للمأموم القيام قبل انفتال الإمام ، فقد روى عن طلحة والزبير رضي الله عنهما أنهما صنيا خلف إمام فلما سلما قالوا للإمام : ما أحسن صلاتك وأتمها إلا شيئاً واحداً أنك لما سلمت لم تنفتل بوجهك ، ثم قالوا للناس : ما أحسن صلاتكم إلا أنكم انصرفتم قبل أن ينفتل إمامكم . ثم ينصرف الإمام حيث شاء من يمينه وشماله واليمين أحب . هذه وظيفة الصلوات ، وأما الصبح يزيد فيها القنوت فيقول الإمام : اللهم اهدنا ، ولا يقول : اللهم اهدني ، ويؤمن المأموم فإذا انتهى إلى قوله : إنك تقضى ولا يقضى عليك ، فلا يليق به التأمين وهو ثناء فيقرأ معه ، فيقول مثل قوله أو يقول : بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ، أو صدقت وبررت وما أشبه ذلك ، وقد روى حديث في رفع اليدين في القنوت (٥٠٧) فإذا صح الحديث استحب ذلك ، وإن كان على خلاف الدعوات في آخر التشهد إذ لا يرفع بسببها اليد بل التعويل على التوقيف ، وبينهما أيضا فرق وذلك أن للأيدي وظيفة في التشهد وهو الوضع على الفخذين على هيئة مخصوصة ولا وظيفة لهما ههنا فلا يبعد أن يكون رفع اليدين هو الوظيفة في القنوت فإنه لائق بالدعاء ، والله أعلم . فهذه جمل آداب القدوة والإمامة والله الموفق .

★ ★ ★

(٥٠٦) حديث عائشة رضي الله عنها : أنه عليه السلام لم يكن يقعد إلا قدر ما يقول : اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام . هو مروى بالمعنى إذ لفظ مسلم : كان يقعد مقدار ما يقول : اللهم أنت السلام ومنك السلام وإليك يعود السلام ، تباركت يا ذا الجلال والإكرام ثم يقوم إلى السنة ، ولفظ الترمذي : كان إذا سلم لم يقعد إلا مقدار ما يقول . . . ثم ساقه كما عند المصنف . اهـ . والمراد بالمشهور المعنى اللغوي لا مصطلح أهل الحديث .

(٥٠٧) حديث : « صلاة الصبح يزيد فيها القنوت » المعهود الذي تقدم ذكره آنفاً ، واختلف هل شروعه بعد ذكر الاعتدال من الثانية وهو الذي ذكره البغوي في التهذيب وصوبه الإسنوي ، وقال الماوردي : يحل القنوت إذا فرغ من قوله سمع الله لمن حمده ، ربنا لك الحمد ، فحيثئذ يقنت وعليه اقتصر ابن الرفعة ، وقال في الإفليد : إنه قضية القياس لأن القنوت إذا انضم إلى الذكر المشروع في الاعتدال طال الاعتدال وهو ركن قصير بلا خلاف ، وعمل الأئمة بخلافه لجهلهم بفقهاء الصلاة فإن الجمع إن لم يكن مبطلا فلا شك أنه مكروه . اهـ .

الباب الخامس : فى فضل الجمعة وآدابها وسنتها وشروطها

فضيلة الجمعة

اعلم أن هذا يوم عظيم، عظم الله به الإسلام وخصص به المسلمين، قال الله تعالى :

﴿ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ﴾ (الجمعة : ٩) .

فحرم الاشتغال بأمور الدنيا وبكل صارف عن السعى إلى الجمعة، وقال ﷺ : « إن الله عز وجل فرض عليكم الجمعة فى يومى هذا فى مقامى هذا » (٥٠٨) وقال ﷺ : « من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر طبع الله على قلبه » (٥٠٩)

(٥٠٨) حديث : « إن الله فرض عليكم الجمعة فى يومى هذا فى مقامى هذا » قال العراقى : أخرجه ابن ماجه من حديث جابر بإسناد ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ولفظ ابن ماجه أن رسول الله ﷺ خطب فقال : « إن الله افترض عليكم الجمعة فى مقامى هذا فى يومى هذا وفى شهرى هذا فى عامى هذا إلى يوم القيامة ، فمن تركها استخفافا بها أو جحودا بها فلا جمع الله شمله ولا برك له فى أمره ألا ولا صلاة له ولا زكاة له ولا حج له ولا بركة حتى يتوب ، فمن تاب تاب الله عليه » .

(٥٠٩) حديث : « من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر طبع على قلبه » وفى رواية : طبع الله على قلبه ، أى ختم عليه وغشاه ومنعه الطاعة أو جعل فيه الجهل والجفاء والقسوة أو صير قلبه منافقا . قال العراقى : رواه أحمد واللفظ له ، وأصحاب السنن ، والحاكم ، وصححه من حديث أبى الجعد الضميرى . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه كذلك ابن أبى شيبة وأبو يعلى والطبرانى والبغوى والباورى وأبو نعيم فى المعرفة ، والبيهقى وابن حبان وحسنه الترمذى ، وأما الحاكم فأخرجه فى كتاب الكنى وفى المناقب من المستدرک وليس لأبى الجعد حديث غيره ، كما نقل عن البخارى قال : ولا أعرف له اسمًا ، لكن ذكر العسكرى أن اسمه الأدرع ، وقيل : عمر ، وقيل : جنادة صحابى له =

وفى لفظ آخر: « فقد نبذ الإسلام وراء ظهره » (٥١٠).

واختلف رجل إلى ابن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد الجمعة ولا جماعة ، فقال: فى النار ، فلم يزل يتردد إليه شهراً يسأله عن ذلك وهو يقول: فى النار .

وفى الخبر « أن أهل الكتابين أعطوا يوم الجمعة فاختلفوا فيه فصرفوا عنه » (٥١١) وهذا الله تعالى له وأخره لهذه الأمة وجعله عيداً لهم ، فهم أولى الناس به سبقاً وأهل الكتابين لهم

= حديث قتل يوم الجمل . ا هـ . وقال الحاكم مرة : هو على شرط مسلم وعده الحافظ السيوطى من الأحاديث المتواترة ، وقال الذهبي فى التلخيص : سنده قوى ، وفى بعض رواياتهم : من ترك ثلاث جمع تهاونا . . . والباقي سواء ، ولفظ أبى يعلى وابن حبان : فهو منافق ، بدل قوله : طبع الله على قلبه ، وأخرجه ابن أبى شيبة أيضاً عن سمرة بن جندب مرفوعاً بلفظ : طمس على قلبه ، وأخرج أحمد والحاكم والسراج وابن القريش من حديث أبى قتادة مرفوعاً بلفظ : « من ترك الجمعة ثلاث مرات من غير ضرورة طبع الله على قلبه » . وأخرج النسائي وابن خزيمة والحاكم من حديث جابر مثله ، وأخرج أبو يعلى وابن خزيمة والبيهقي مثله ، وأخرج أبو يعلى ومحمد بن نصر من طريق محمد بن عبد الرحمن بن أسعد بن زرارة عن عمه مرفوعاً : « من ترك الجمعة ثلاثاً طبع الله على قلبه وجعل قلبه قلب منافق » ، وأخرج المحاملى فى أماليه والخطيب وابن عساكر من حديث عائشة بلفظ : « من ترك الجمعة ثلاث مرات من غير علة ولا مرض ولا عذر طبع الله على قلبه » . وأخرج الطبرانى فى الكبير والدارقطنى فى الأفراد من حديث أسامة بن زيد بلفظ كتب من المنافقين . وعند الديلمى من حديث أبى هريرة : « من ترك الجمعة ولم يكن له فى تركها عذر كتبه الله فى كتابه الذى لا يمحو ولا يبدل منافقاً إلى يوم القيامة » .

(٥١٠) حديث : وفى لفظ آخر: « فقد نبذ الإسلام وراء ظهره » قال العراقى : رواه البيهقى فى البعث من حديث ابن عباس . ا هـ .

قال مرتضى : وكذا رواه أبو يعلى ولفظه : من ترك ثلاث جمع متواليات . . . والباقي سواء ، قال الهيثمى : رجاله رجال الصحيح ، ورواه الشيرازى فى الألقاب بلفظ : من ترك أربع جمع متواليات من غير عذر . . . والباقي سواء .

(٥١١) حديث : « أعطوا يوم الجمعة فاختلفوا فيه فصرفوا عنه » هكذا هو فى سياق القوت ، ومعنى اختلافهم فيه هو أنه هل يلزمهم بعينه أم يسوغ لهم إبداله بغيره من الأيام فاجتهدوا فى ذلك فإخطأوا . ومعنى هداية الله لنا إياه أن نص لنا عليه ولم يكن لنا إلى اجتهد ويدل لقوله : أعطوا الجمعة . ما رواه ابن أبى حاتم عن السدى أن الله فرض على اليهود الجمعة ، فقالوا : يا موسى =

تبع ، وفى حديث أنس عن النبى ﷺ أنه قال : « أتانى جبريل عليه السلام فى كفه مرآة بيضاء وقال : هذه الجمعة يفرضها عليك ربك لتكون لك عيداً ولأمتك من بعدك، قلت : فما لنا فيها؟ قال : لكم فيها خير ساعة من دعا فيها بخير قسم له أعطاه الله سبحانه إياه أو ليس له قسم ذخرك له ما هو أعظم منه، أو تعود من شر هو مكتوب عليه إلا أعاده الله عز وجل من أعظم منه، وهو سيد الأيام عندنا ونحن ندعوه فى الآخرة يوم المزيد، قلت : ولم؟ قال : إن ربك عز وجل اتخذ فى الجنة وادياً أبيض من المسك أبيض، فإذا كان يوم الجمعة نزل تعالى من عليين على كرسيه فيتجلى لهم حتى ينظروا إلى وجهه الكريم » (٥١٢).

إن الله لم يخلق يوم السبت شيئاً فاجعل لنا فجعل عليهم ، قال العراقى : الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة بنحوه . اهـ .

قال مرتضى : وأخرجه النسائى كذلك ، وكلهم من طريق أبى الزناد عن الأعرج أنه سمع أبى هريرة يقول - واللفظ للبخارى - إنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ، ثم هذا يومهم الذى فرض عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له ، فالتاس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد » . هذا أول حديث فى الباب ، وأورده كذلك بعد أبواب من طريق ابن طاوس عن أبيه عن أبى هريرة بنحو ذلك ، وأورده أيضاً فى تفسير بنى إسرائيل ، وأخرجه الطبرانى فى مسند الشاميين عن أبى زرعة الدمشقى عن أبى اليمانى شيخ البخارى قبل سياقه الأول .

(٥١٢) حديث أنس : عن النبى ﷺ أنه قال : « أتانى جبريل فى كفه مرآة بيضاء وقال : هذه الجمعة ... » قال صاحب القوت : وذكرنا الحديث بتمامه فى مسند الألف .

قال مرتضى : وقد ظهر بهذا أن الذى ذكر هنا ليس بتمام السياق وما ذكر تمامه قريباً ، قال العراقى : رواه الشافعى فى المسند والطبرانى فى الأوسط وابن مردويه فى التفسير بأسانيد ضعيفة مع اختلاف . اهـ . ووجدت فى طرة الكتاب أن الطبرانى رواه بإسنادين أحدهما جيد قوى ، والبزار وأبو يعلى مختصراً ورواه رواة الصحيح عن أنس من حديث طويل . اهـ . ولفظ الشافعى فى المسند : حدثنى إبراهيم بن محمد قال موسى بن عبيدة : حدثنى أبو الأزهر معاوية بن إسحاق بن طلحة عن عبد الله بن عمير أنه سمع أنس بن مالك يقول : أتى جبريل عليه السلام بمرآة بيضاء فيها وكرة إلى النبى ﷺ ، فقال النبى ﷺ : ما هذه ؟ فقال : هذه الجمعة فضلت بها أنت وأمتك ، فالتاس لكم فيها تبع : اليهود والنصارى ، ولكم فيها خير ، وفيها ساعة لا يوافقها مؤمن يدعو الله بخير إلا استجيب له وهو عندنا يوم المزيد ، قال النبى ﷺ : يا جبريل وما يوم المزيد ؟ قال : إن ربك اتخذ فى الفردوس وادياً أبيض فيه كتب مسك ، فإذا كان يوم الجمعة أنزل الله تعالى ما شاء من ملائكته وحوله منابر من نور ، عليها مقاعد للنبيين وحف تلك المنابر بمنابر من ذهـ مكللة بالياقوت والزبرجد عليها الشهداء =

والصديقون فجلسوا من ورائهم على تلك الكتب ، فيقول الله تعالى : أنا ربكم ، قد صدقتكم وعدى فسلوني أعطكم ، فيقولون : ربنا نسألك رضوانك ، فيقول : قد رضيت عنكم ، ولكم على ما تمنيتم ولدى مزيد ، فهم يحبون يوم الجمعة لما يعطيهم فيه ربهم من الخيرات ، وهو اليوم الذى استوى فيه ربكم على العرش ، وفيه خلق آدم ، وفيه تقوم الساعة . قال الشافعى : أخبرنا إبراهيم بن محمد قال : حدثنى أبو عمران إبراهيم بن الجعد عن أنس شبيهه به ، وزاد عليه : ولكم فيه خير ، من دعا فيه بخير هو له ولكم قسم أعطيه ، وإن لم يكن قسم ذخرك له ما هو خير منه وزاد فيه أيضاً أشياء . انتهى ما فى المسند . وفى المصنف لأبى بكر بن أبى شبة فى باب فضل الجمعة . ويومها ، حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربى عن ليث عن عثمان عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : أتانى جبريل وفى يده كالمراة البيضاء فيها كالنكتة السوداء ، فقلت : يا جبريل ما هذه ؟ قال : هذه الجمعة ، قال : قلت : وما الجمعة ؟ قال : لكم فيها خير ، قال قلت : وما لنا فتيها ؟ قال : تكون عينك لك ولقومك من بعدك ويكون اليهود والنصارى تبعاً لك ، قال : قلت : وما لنا فيها ؟ قال : لكم فيها ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها شيئاً من أمور الدنيا والآخرة هو له قسم إلا أعطاه إياه أو ليس له بقسم إلا ذخرك له عنده ما هو أفضل منه أو يتعوذ به من شر هو عليه مكتوب إلا صرف عنه من البلاء ما هو أعظم منه ، قال : قلت : وما هذه النكتة فيها ؟ قال : هى الساعة ، وهى تقوم يوم الجمعة ، وهو عندنا سيد الأيام ونحن ندعوه يوم القيامة ويوم المزيد ، قال : قلت : مم ذلك قال : لأن ربك تبارك وتعالى اتخذ فى الجنة وادياً من مسك أبيض فإذا كان يوم الجمعة هبط من عليين على كرسيه تبارك وتعالى ، ثم حف الكرسي بمنابر من ذهب مكللة بالجواهر ، ثم يجىء النبيون حتى يجلسوا عليها وينزل أهل الغرف حتى يجلسوا على ذلك الكتيب ، ثم يتجلى لهم ربهم تبارك وتعالى ، ثم يقول : سلوني أعطكم فيسألونه الرضا قال : فيشهدهم أنه قد رضى عنهم ، قال : فيفتح لهم ما لم تر عين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر ، قال : وذلك مقدار انصرفكم من يوم الجمعة ، قال : ثم يرتفع ويرتفع معه النبيون والصديقون والشهداء ويرجع أهل الغرف إلى غرفهم وهى درة بيضاء ليس فيها فصم ولا وصم أو درة حمراء أو زبرجدة خضراء فيها غرفها وأبوابها مطرزة ، وفيها أنهارها وثمارها متدللة ، قال : فليسوا إلى شىء أحوج منهم إلى يوم الجمعة ليزدادوا إلى ربهم نظراً ليزدادوا منه كرامة . وأبو معاوية عن الأعمش عن يزيد الرقاشى عن أنس رفعه : جاءنى جبريل بمراة بيضاء فيها نكتة سوداء ، قال : فقلت : ما هذه قال : هذه الجمعة وفيها ساعة . ا هـ .

قال مرتضى : ليث ويزيد ضعيفان ، وأخرج الخطيب عن ابن عمر قال : نزل جبريل عليه السلام إلى النبى ﷺ وفى يده شبه مراة فيها نكتة سوداء ، فقال : يا جبريل ما هذه ؟ قال : هذه الجمعة .

وقال عليه السلام : « خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم عليه السلام وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط إلى الأرض وفيه تيب عليه وفيه مات، وفيه تقوم الساعة، وهو عند الله يوم المزيد كذلك تسميه الملائكة في السماء، وهو يوم النظر إلى الله تعالى في الجنة » (٥١٣).

وفي الخبر : « إن لله عز وجل في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار » (٥١٤) وفي حديث أنس رضي الله عنه أنه عليه السلام قال : « إذا سلمت الجمعة سلمت الأيام » (٥١٥) وقال عليه السلام : « إن

(٥١٣) حديث : « خير يوم طلعت عليه - وفي رواية: فيه الشمس يوم الجمعة، وذلك لأنه فيه خلق آدم عليه السلام وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط منها إلى الأرض » الحديث، هكذا أورده صاحب القوت . وقد ذكر العراقي أنه أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة . اهـ . والذي أخرجه مسلم وكذا الإمام أحمد والترمذي وابن مردويه : « خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم ، وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها، ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة » . وعند مالك في الموطأ وأحمد أيضاً وأبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم كلهم عن أبي هريرة بلفظ : خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط وفيه تيب عليه وفيه قبض وفيه تقوم الساعة . . . الحديث، وهكذا أخرجه الشافعي في المسند وليس عندهم ذكر يوم المزيد ولا يوم النظر ، وقال الترمذي : صحيح ، وقال الحاكم : على شرطهما ، وأقره الذهبي في التلخيص ، قال المناوي : واختصاص هذا اليوم بوقوع ما ذكر فيه يدل على غيره بالخيرية لأن خروج آدم فيه من الجنة سبب للخلافة الإلهية في الأرض، وإنزال الكتب وقيام الساعة سبب تعجيل جزاء الأخيار وإظهار شرفهم، فزعم أن هذه القضايا فيه لا تدل على فضيلة في حيز المنع .

(تنبيه): في سياق المصنف: وهو عند الله يوم المزيد . . . إلخ ما في حديث أنس الذي تقدم ذكره، وصاحب القوت لما ذكر هذا الحديث انتهى به إلى قوله : وفيه تقوم الساعة ، ثم قال : من عنده وهو يوم المزيد عند الله، فظنه المصنف أنه من تنمة الحديث وليس كذلك .

(٥١٤) حديث : « إن لله عز وجل في كل يوم جمعة ستمائة ألف عتيق من النار » كذا في القوت، وقال العراقي : أخرجه ابن عدي في الكامل وابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث أنس، قال الدارقطني في العلل: والحديث غير ثابت .

(٥١٥) حديث أنس : « عن رسول الله عليه السلام قال : إذا سلمت الجمعة سلمت الأيام » أي أيام الأسبوع من المؤاخذة، كذا في القوت . وقال العراقي : أخرجه ابن حبان في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث عائشة ، ولم أجده من حديث أنس . اهـ .

قال مرقضى : وأخرجه الدارقطني في الأفراد عن أبي محمد بن ضاعد عن إبراهيم بن سعيد الجوهري عن عبد العزيز بن أبان عن سـ الثوري عن هشام عن أبيه عن عائشة بلفظ =

الجحيم تسعر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء فلا تصلوا في هذه الساعة إلا يوم الجمعة فإنه صلاة كله وإن جهنم لا تسعر فيه» (٥١٦).

وقال كعب : إن الله عز وجل فضل من البلدان مكة ، ومن الشهور رمضان ، ومن الأيام الجمعة ، ومن الليالي ليلة القدر ، ويقال : إن الطير والهوام يلقي بعضها بعضا في يوم الجمعة فتقول : سلام سلام يوم صالح . وقال عليه السلام : « من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووقى فتنة القبر » (٥١٧).

إذا سلمت الجمعة سلمت الأيام ، وإذا سلم رمضان سلمت السنة . أورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال : تفرد به عبد العزيز وهو كذاب ، ورواه أبو نعيم في الحلية ، وقال : تفرد به إبراهيم بن سعيد الجوهري عن أبي خالد القرشي . ١ هـ . يعني به عبد العزيز المذكور ، ورواه البيهقي من طريق أخرى لا تصح أيضا ، وإنما يعرف هذا من حديث عبد العزيز عن سفيان وهو ضعيف بمرة ، وفي الميزان : عبد العزيز بن أبان أحد المتروكين ، قال يحيى : كذاب خبيث حدث بأحاديث موضوعة ، وقال أبو حاتم : لا يكتب حديثه ، وقال البخاري : تركوه ، ثم ساق صاحب الميزان له هذا الحديث ، وتعقب الحافظ السيوطي ابن الجوزي في ذكره إياه في الموضوعات ورد دعوى تفرد عبد العزيز به ، وأورده من طريق أخرى ليس في سنده من تكلم فيه ، والله أعلم .

(٥١٦) حديث : « إن الجحيم تسعر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء . . . » الحديث ، قال المناوي : وسره أنه أفضل الأيام عند الله تعالى ، ويقع فيه من العبادة والابتغال ما يمنع تسجر النار فيه ، وكذا تكون معاصي أهل الإيمان فيه أقل منها في غيره حتى أن أهل الفجور ليمتنعون فيه مما لا يمتنعون منه في غيره ، وقال العراقي : أخرجه أبو داود في السنن عن أبي قتادة وأعله بالانقطاع . ١ هـ .

قال مرتضى : ولفظه : إن جهنم تسجر إلا يوم الجمعة . وقد استنبط القرطبي من هذا الحديث جواز النافلة في يوم الجمعة عند قائم الظهيرة دون غيرها من الأيام .

(٥١٧) حديث : « من مات يوم الجمعة كتب له أجر شهيد ووقى فتنة القبر » قال العراقي : أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث جابر وهو ضعيف ، وللترمذي نحوه من حديث عبد الله بن عمرو ، وقال غريب وليس إسناده بمتصل ، قال العراقي : ووصله الترمذي الحكيم في النوادر بزيادة عياض بن عقبة الفهري بينهما ، وقيل : لم يسمع عياض أيضا من عبد الله بن عمرو وبينهما رجل من الصدق ، ورواه أحمد من رواية أبي قبيل عن عبد الله بن عمرو وفيه بقية بن الوليد ، رواه بالنعنة . ١ هـ . ووجد بخط الحافظ ابن حجر في طرة الكتاب ما نصه : الرواية =





نور اليقين في تخرج أحاديث إحياء علوم الدين

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ، والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لآرائه بعد كتاب الله ، أتى بها محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستوالى « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب